

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232844

UNIVERSAL
LIBRARY

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
نَسَكَ بِسْمَةِ خَيْرٍ مِنْ حِدَادِ بَدْعَةٍ



مَرْجُوَّةُ السَّيِّدَةِ السَّيِّدَةِ
مَحَلِّسِ الْمَوْلَى وَرَسُولِهِ



قَدْ فُتِحَ الْمَشْهُورُ الْمَعْرِ الْمَشْهُورُ
الْبَطْنُ الْمَطْبَعُ الدَّهْوِيُّ أَيْ نَوْا الْمَشْهُورُ





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على خير خلقه محمد وآله أصحابه أجمعين
سوال مجلس مولود حضرت سید ابوبار رسول مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کرنی جیسے کہ اس زمانے میں سراج
اسکا شائع و ذائع سی درست ہی یا نہیں جواب درست نہیں ہی اس لیے کہ بحث ہی سوال عبرت
کس کو کہتے ہیں جواب بحث اس کو کہتے ہیں کہ بعد کمال بنی دین میں کے پھر کوئی بات نئی
نکاحی جنت ازینلی باتوں میں سے شام کھانے صراح میں ہی بدعتہ نو بیرون آوردن سعی
در دین بعد از کمال بن اور مجالس الابرار میں بیچ شرح حدیث اما بعد فان خیر الحدیث
کتاب الله تعالى وخیر المذنبه هدی محمد وشر الامور محدثاتہا وکل محدث بدیع
وکل بدعتہ ضلالة هذ الحدیث من صحاح المصنفین ورواه جابر بنوفی حدیث اخر رواه
عمر بن زبیر ساریہ الله عنہ السلام قال من یغیر منکم بعد فدی اختلاف
تغیرا فعلیکم بسنتی وسنة خلفاء الراشدين المحدثين من بعدکم تمسکوا
بہا وعصوا علیہا یا لواء الحق ایاکم ومحدثات الامور فان کل محدث بدعت و

مجلس مولود حضرت سید ابوبار رسول مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کرنی جیسے کہ اس زمانے میں سراج
اسکا شائع و ذائع سی درست ہی یا نہیں جواب درست نہیں ہی اس لیے کہ بحث ہی سوال عبرت
کس کو کہتے ہیں جواب بحث اس کو کہتے ہیں کہ بعد کمال بنی دین میں کے پھر کوئی بات نئی
نکاحی جنت ازینلی باتوں میں سے شام کھانے صراح میں ہی بدعتہ نو بیرون آوردن سعی
در دین بعد از کمال بن اور مجالس الابرار میں بیچ شرح حدیث اما بعد فان خیر الحدیث
کتاب الله تعالى وخیر المذنبه هدی محمد وشر الامور محدثاتہا وکل محدث بدیع
وکل بدعتہ ضلالة هذ الحدیث من صحاح المصنفین ورواه جابر بنوفی حدیث اخر رواه
عمر بن زبیر ساریہ الله عنہ السلام قال من یغیر منکم بعد فدی اختلاف
تغیرا فعلیکم بسنتی وسنة خلفاء الراشدين المحدثين من بعدکم تمسکوا
بہا وعصوا علیہا یا لواء الحق ایاکم ومحدثات الامور فان کل محدث بدعت و

مجلس مولود حضرت سید ابوبار رسول مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کرنی جیسے کہ اس زمانے میں سراج

كل بدعة ضلالة ككلماتي ان البدعة هي ما احدثه احدكم لغوي عام وهو
 الحديث مطلقا سواء كان من العادات او العبادات والثاني شرعي خاص وهو
 الزيادة في الدين او النسيان منه بعد الصحابة بغير اذن من الشارع لا قول ولا
 فعلا ولا ضربا ولا اشارة فانها في الحديثين وان كانت عامة تشتمل جميع
 الحديثين لكن عمومها ليس بحسب معناها اللغوي العام بل نحو معناها
 معناه الشرعي الخاص فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر على بعض
 الاعتقادات وبعض صور العبادات لانه عليه السلام لم يبعث لتعليم امر
 الدنيا وانما بعث لتعليم امر الدين يدل عليه قوله عليه السلام انتم اعلم بامور
 دنياكم فخذوا منها ما ينفعكم من ديني من غير تعريف به في الخبر الرابع والامداد
 البدعة ما احدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 علم او عمل او حال بنوع شبهة واستحسان وجعل ديننا قسما وصراهما مستقهما
 وفي الفتح المبين شرح الاربعين النووية للشيخ ابن حجر المكي البدعة ما كان
 مخترعا على غير مثال سابق وشرعا ما احدث على خلاف امر شارع ودليله
 الخاص والعام وفي شرح الشكوة للعارف ومنه بدائع السموات والارض
 اي موجدتها وانا فلا على النووي البدعة في الشرع احدثا كما لا يمكن
 في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا في حاشية السيد على الشكوة
 وفي شرح الشكوة للبعوي البدعة ما احدث على غير قياس اسلام واصفا
 الدين انتهى سوال عن كى قسم بين جواب مسائل من يريكم بدعت زيان
 ما احدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

البدعة هي ما احدثه احدكم لغوي عام وهو الحديث مطلقا سواء كان من العادات او العبادات والثاني شرعي خاص وهو الزيادة في الدين او النسيان منه بعد الصحابة بغير اذن من الشارع لا قول ولا فعلا ولا ضربا ولا اشارة فانها في الحديثين وان كانت عامة تشتمل جميع الحديثين لكن عمومها ليس بحسب معناها اللغوي العام بل نحو معناها معناه الشرعي الخاص فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر على بعض الاعتقادات وبعض صور العبادات لانه عليه السلام لم يبعث لتعليم امر الدنيا وانما بعث لتعليم امر الدين يدل عليه قوله عليه السلام انتم اعلم بامور دنياكم فخذوا منها ما ينفعكم من ديني من غير تعريف به في الخبر الرابع والامداد البدعة ما احدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم او عمل او حال بنوع شبهة واستحسان وجعل ديننا قسما وصراهما مستقهما وفي الفتح المبين شرح الاربعين النووية للشيخ ابن حجر المكي البدعة ما كان مخترعا على غير مثال سابق وشرعا ما احدث على خلاف امر شارع ودليله الخاص والعام وفي شرح الشكوة للعارف ومنه بدائع السموات والارض اي موجدتها وانا فلا على النووي البدعة في الشرع احدثا كما لا يمكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا في حاشية السيد على الشكوة وفي شرح الشكوة للبعوي البدعة ما احدث على غير قياس اسلام واصفا الدين انتهى سوال عن كى قسم بين جواب مسائل من يريكم بدعت زيان ما احدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

البدعة هي ما احدثه احدكم لغوي عام وهو الحديث مطلقا سواء كان من العادات او العبادات والثاني شرعي خاص وهو الزيادة في الدين او النسيان منه بعد الصحابة بغير اذن من الشارع لا قول ولا فعلا ولا ضربا ولا اشارة فانها في الحديثين وان كانت عامة تشتمل جميع الحديثين لكن عمومها ليس بحسب معناها اللغوي العام بل نحو معناها معناه الشرعي الخاص فلا تتناول العادات اصلا بل تقتصر على بعض الاعتقادات وبعض صور العبادات لانه عليه السلام لم يبعث لتعليم امر الدنيا وانما بعث لتعليم امر الدين يدل عليه قوله عليه السلام انتم اعلم بامور دنياكم فخذوا منها ما ينفعكم من ديني من غير تعريف به في الخبر الرابع والامداد البدعة ما احدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم او عمل او حال بنوع شبهة واستحسان وجعل ديننا قسما وصراهما مستقهما وفي الفتح المبين شرح الاربعين النووية للشيخ ابن حجر المكي البدعة ما كان مخترعا على غير مثال سابق وشرعا ما احدث على خلاف امر شارع ودليله الخاص والعام وفي شرح الشكوة للعارف ومنه بدائع السموات والارض اي موجدتها وانا فلا على النووي البدعة في الشرع احدثا كما لا يمكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا في حاشية السيد على الشكوة وفي شرح الشكوة للبعوي البدعة ما احدث على غير قياس اسلام واصفا الدين انتهى سوال عن كى قسم بين جواب مسائل من يريكم بدعت زيان ما احدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

اولاً لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المسألة
ثانياً لا بد من معرفة ما هي الأجزاء التي
تتكون من هذه المسألة
ثالثاً لا بد من معرفة ما هي الأجزاء التي
تتكون من هذه المسألة

[illegible]

زبان و بیان و افکار و انداز
 سخن و بیان و انداز و بیان
 و بیان و انداز و بیان و بیان
 و بیان و انداز و بیان و بیان

وَلَا أَفْطِرُ وَقَالَ الْآخَرُ إِنَّا عَزَلْنَا اللَّهَ سَاءَ فَلَا أَتَزَوَّجُ أَبَدًا فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمُ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذَا وَكَذَا وَأَمَّا وَاللَّهِ إِنَّي لَأَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَاتَّقَاكُمْ لَهُ لِيَكُنِّيْ أَصُومُ وَأَفْطِرُ وَأُصَلِّي وَأُزْكَدُ وَأَتَزَوَّجُ اللَّهَ سَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنِّي سُنَّتِيْ فَلَيْسَ مِنِّي سَوَدِيْكُمْ هُوَ حُضْرَتِ ہرگز نہ پسند رکھا اور نہ اجازت ہی نہ دتی وہی کرکے عبادت میں طریقہ مانورہ پر اور بموافقا کہ میں نے اُحدَث فی اُمْرِیٰ ہذا مَا لَیْسَ مِنْہُ فَہُوَ رَدُّکُمْ اور فَمَنْ رَغِبَ عَنِّي سُنَّتِيْ فَلَيْسَ مِنِّي اور کُلُّ مُحَدَّثٍ بِدْعَةٌ وَکُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ اور بدیہی ہی یہ امر کہ نتیجہ اسکا کل محدث ضلالتہ ہوا سو ثابت ہو گیا یہ امر کہ لاشئ من الضلالة بہدایۃ فلا شئ من المحدث بہدایۃ پس اب مصرح ہو گیا یہ امر کہ کہنہ میں حسن بدعت میں معنی شرعی کے بلکہ صرف ضلالت اور قباحت و سیمین ہی کہ وہ موجب نکال اور وبال کا ہی اور نہ میں بدعت حسنہ کی کچھ اصل شریعت حمدیہ میں صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں پر یہ لوگ سمجھتے ہیں مگر بدعت سیئہ اور موافق ہی اس قول ہمارے کے قول صاحب بحر الافق اور ان صاحبوں کا جو معنی بدعت کے اعم اور خاص بیان کرتے ہیں کما مر مجالس الارار میں ہی وَعِنْدَ الْاِسْتِقْرَآءِ لَا تُوجَدُ نِلَکَ الْبِدْعَةُ الْغَیْرِ السَّیِّئَةِ فِي الْبُكَادَاتِ الْمُحَدَّثَةِ کَالصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَقِرَاةِ الْقُرْآنِ وَأَوْصَافِ کُلِّ شَيْءٍ نَّالَ الْکَرَامَةِ الْبِدْعَةُ فِیْہَا لَا اَسِیْئَةَ اَنْتَی اَقُوْلُ وَالذِّکْرُ وَالتَّذْکِیْرُ وَالْوَعْدُ وَالسَّیِّئَةُ کُلُّ مِنْہَا اِضًا مِنَ الْعِبَادَاتِ الْمُحَدَّثَةِ اور اقامت مغت میں ہی اقول معنی شرعی بدعت بعض علما بلکہ بعض اکابر بھی مانورہ و بعض دیگر مثل صاحب طریقہ محمدیہ سیرت احمدیہ صاحب میں ومن افقہا مستفہ گشت ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء ومعنی شرعی ان محدث فی ان سبت ما لیس منہ ودر طریقہ محمدیہ معنی شرعی بدعت انجمن گفہ ہی الزیادۃ فی الذہن ان

△

بلکہ میں نے کوئی
 بات ان کے
 میں سے نہ کہ
 کہ ان میں
 اور ان کے
 اراکین ان میں
 سے ہی عباد
 حضرت ۱۲

اَوَّلُ الْفَصْلِ مِنْهُ اِتِّحَادُ اَنْ بَعْدَ عَصْرِ الصَّلَاةِ يُغَيَّرُ اَذِنْ مِنْ الشَّارِحِ لَا فَوَلا
 لَا فَعَلًا صَرِيحًا لَا اِسْأَلُهُ مَا لِي بِكَ مَعْنَى كَيْسِتْ بِلِسَانِ لَفْظِ بَعَثَ الْمُنْقُولَاتِ شَرْعِيَّةً اِسْتِثْنَاءً
 صَوْمٍ وَصَلَوَةٍ وَدَوَائِرِ مَنْقُولَاتِ شَرْعِيَّةٍ مَعْنَى شَرْعِيَّ الْقَوْلِ اِلَيْهِ بِبَيَانِ صَاحِبِ شَرْعٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَرِيَا
 شَدَّ مَعْنَى لَفْظِ بَعَثَ بِمِ بَيَانِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْلُومٌ كُشْتَهُ وَدَرِ حَدِيثِ مَحْجُوزِ كُلِّ حُكْمٍ
 بِذِخْرَةِ مُرَادِ نَوَاحِثِ دَرِ دِينَ سَتِ مَا لَيْسَ مِنْهُ وَدَرِ حَدِيثِ دِيكَرِ بَعَثَ مِنْ اَحَدَاتٍ فِي
 اَمْرٍ اَهَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ كَذِبٌ مُرَادُ اَزَامَةِ دِينَ سَتِ مُعْذَرَاتِ بَرِي مَعْنَى بَعَثَ شَرْعِيَّةً اِسْتِثْنَاءً
 وَبِشَيْءِ مُتَالِاتِ سَتِ كَاهِي حَسَنٌ مُعْذَرَاتِ زَبْرٍ اَكْ خِلَافِ اَمْرٍ اَسَدِ وَرَسُولُهُ سَتِ اَكْرَاهِيَّةً مُعْذَرَاتِ
 دِينَ مَا لَيْسَ مِنْهُ نَخَوَاهُ بُوَدُودِ حَزِزِ دَمِ اَلْخَارِ وَضَلَالِ دَهْرٍ كَزَوَالِ قَبْضِ عُمُومٍ مَانِدِ اَلْبَدَلِ
 اِلَيْهِ وَحُضْرِ عَلَيْهِ سُولُهُ فِي دَرِ كَرْنِ مُعْذَرَاتِ دَرِ دِينَ غَيْرِ دِينَ نَخَوَاهُ بُوَدُودِ جَانِكُهُ ظَاهِرِ سَتِ لِسَانِ لَفْظِ بَعَثَ
 دَرِ اَصْطِلَاحِ تَخَالُفِ دَرِ مَعْنَى شَرْعِيَّةٍ حَقِيقَتِ سَتِ دَرِ مَعْنَى مُطْلَقِ مُعْذَرَاتِ مَعْنَى لَغَوِيٍّ مُجَازِ ظَاهِرِ بُوَدُودِ
 وَتَعْنَى مُجَازِيٍّ بَاوُجُودِ حَقِيقَتِ صَحِيحِ نِيسَتِ زَبْرٍ اَكْرَاهِيَّةً مَانِدِ اَزَامَةِ دِينَ سَتِ حَقِيقَتِ شَرْعِيَّةٍ مُجَازِ سَتِ لِسَانِ لَفْظِ
 بَعَثَ كَدَرِ حَدِيثِ مَذْكُورِ مَعْنَى مُعْذَرَاتِ فِي الدِّينِ سَتِ مَا لَيْسَ مِنْهُ وَبَانِي بِرِ عُمُومِ وَكَلِيَّتِ خُودِ وَغَيْرِ مَحْضِ
 الْبَعْضِ اِسْتِثْنَاءً كَلِيَّتِ كَبْرِيَّ مُثَبَّتِ بَلَكُنَّ ثَابِتِ سَتِ فِي نَفْسِهِ وَتَمْنَعُ اَنْ يَنْبَازِ اَرَادَهُ مَعْنَى لَغَوِيٍّ كَدَرِ بَرِي
 مَعْنَى مُنْقَسِمِ بَعَثَ سَتِ وَضَلَالَةُ سَتِ بِنَايِ فَاسِدِ بِرِ فَاسِدِ ضَلَالَتِ سَتِ بِرِ ضَلَالَتِ دَرِ سَتِ
 اَلْبِدْعَةُ كُلُّ شَيْءٍ عَمِلَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ وَفِي الشَّرْعِ مَا لَمْ يَكُنْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللهِ
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَى اٰخِرِ مَا قَالِ وَبَرِي مُرَادُ مِثُودِ كَدَرِ اَقْتِنَاكِ لَفْظِ نَشُوْدِ اَحْدَاثِ اَلْمَنْ
 فِي الْعَهْدِ الْمَذْكُورِ مِنَ الدِّينِ فِي الدِّينِ بِرِ عُمُومِ كَدَرِ اَشْتِهَارِ مُعْذَرَاتِ مُعْذَرَاتِ شَرْعِيَّةٍ بَعَثَ مُنْجَعِ
 زَبْرٍ اَكْرَاهِيَّةً مُثَبَّتِ مُضْعِ شَرْعِيَّةٍ اَعْلَبِ اِسْتِمَالِ سَتِ جَانِكُهُ ظَاهِرِ سَتِ مُخَوَاهُ اَمْرٍ وَبَرِي تَقْيِيدِ مَذْكُورِ اَعْلَبِ
 اِسْتِمَالِ ثَابِتِ نِيسَتِ زَبْرٍ اَكْرَاهِيَّةً مُثَبَّتِ مُضْعِ شَرْعِيَّةٍ اَعْلَبِ اِسْتِمَالِ سَتِ جَانِكُهُ ظَاهِرِ سَتِ مُخَوَاهُ اَمْرٍ وَبَرِي تَقْيِيدِ مَذْكُورِ اَعْلَبِ

[illegible]

سیدہ است پس حق دینی شرعی بدعت ہماں است کہ سابق ذکر کردیم آری معنی مذکور اخیر طبعی اگر
 اصطلاحی گویند لا مشاحہ فیہ و این معنی لغوی برابر اندر عدم ارادہ در کلام شارع اور بعض
 اسکے بیچ رد قول اس شخص کے کہ کہلئے عبارت حدیث عام مخصوص البعض است لکھتے ہیں
 حدیث عام است باقی بر عموم خود غیر مخصوص البعض است چنانکہ کنون دریافتی تخصیص البعض
 برارہ غیر معنی شرعی و این عبارت درست چنانکہ کنون گذشت پس باوجود صحت معنی شرعی گذشتہ
 غیر معنی شرعی گرفتن باز بنا بر صحت کلام افصح عرب و عجم صلی اللہ علیہ وسلم حل تخصیص کردن کجائی
 و بعد ازین در تحت عبارت قاضی عیاض **كُلُّ مَا أُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
فَهُوَ بَدْعٌ إِلَى أَنْ قَالَ فَمَا وَافَقَ أَصْلًا مِنَ السُّنَّةِ أَوْ يُقَاسُ عَلَيْهَا فَهُوَ مَحْمُودٌ
وَمَا خَالَفَ أَصُولَ السُّنَّةِ فَهُوَ ضَلَالٌ کہ مدعی اپنے اثبات دعوی کے لیے لایا ہی روا
 علیہ لکھتے ہیں اقول ہمیں است معنی لغوی لفظ بدعت زیادت قید بعدیت باین معنی منقسم
 بمحمود و ضلالت قاضی عیاض و شیخ محقق دہلوی رحمہما اللہ تعالیٰ ازان فرمیں اند کہ معنی شرعی نقل
 شرعی این لفظ بر آئنا مخفی مانن چنانکہ کلام ایشان دلیل بران حق نیست چنانکہ بر فریق دوم
 مشکف گشت کہ لفظ بدعت از منقولات شرعی است منی باشد مگر ضلالت پس بدعت در دین غیر
 ہماں است کہ مخالف اصول سنن است و آنچه موافق اصلی باشد از اصول سنت یا قیاس ہماں اگرچہ
 ظاہر و باعتبار فعل حادث است فاما باعتبار موافقت اصول سنت قیاس بران محدث در دین غیر
 دین نیست و حقیقت دخیل اصول سنت اصل مقیاس علیہ است انتہی اور اسی کتاب کو میں
 دوسری جگہ بیچ رد قول مدعی کے کہ کہا اوس **كَذَّبَ رَوَى إِلَيْهِ هَاقِي عَنْ الشَّافِعِيِّ فِي**
كِتَابِ الْمَنَاقِبِ الْمُحَدَّثَاتِ مِنَ الْأُمُورِ ضَرْبَانِ مَا يُحَدَّثُ مِمَّا يُخَالِفُ كِتَابًا أَوْ
سُنَّةً أَوْ أَصْلًا أَوْ إجماعاً فهذا بدعة ضلالة وما أُحْدِثَ فِي التَّخْيِيلِ لَا ضَلَالَةَ فِيهِ

سیدہ است پس حق دینی شرعی بدعت ہماں است کہ سابق ذکر کردیم آری معنی مذکور اخیر طبعی اگر
 اصطلاحی گویند لا مشاحہ فیہ و این معنی لغوی برابر اندر عدم ارادہ در کلام شارع اور بعض
 اسکے بیچ رد قول اس شخص کے کہ کہلئے عبارت حدیث عام مخصوص البعض است لکھتے ہیں
 حدیث عام است باقی بر عموم خود غیر مخصوص البعض است چنانکہ کنون دریافتی تخصیص البعض
 برارہ غیر معنی شرعی و این عبارت درست چنانکہ کنون گذشت پس باوجود صحت معنی شرعی گذشتہ
 غیر معنی شرعی گرفتن باز بنا بر صحت کلام افصح عرب و عجم صلی اللہ علیہ وسلم حل تخصیص کردن کجائی
 و بعد ازین در تحت عبارت قاضی عیاض **كُلُّ مَا أُحْدِثَ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
فَهُوَ بَدْعٌ إِلَى أَنْ قَالَ فَمَا وَافَقَ أَصْلًا مِنَ السُّنَّةِ أَوْ يُقَاسُ عَلَيْهَا فَهُوَ مَحْمُودٌ
وَمَا خَالَفَ أَصُولَ السُّنَّةِ فَهُوَ ضَلَالٌ کہ مدعی اپنے اثبات دعوی کے لیے لایا ہی روا
 علیہ لکھتے ہیں اقول ہمیں است معنی لغوی لفظ بدعت زیادت قید بعدیت باین معنی منقسم
 بمحمود و ضلالت قاضی عیاض و شیخ محقق دہلوی رحمہما اللہ تعالیٰ ازان فرمیں اند کہ معنی شرعی نقل
 شرعی این لفظ بر آئنا مخفی مانن چنانکہ کلام ایشان دلیل بران حق نیست چنانکہ بر فریق دوم
 مشکف گشت کہ لفظ بدعت از منقولات شرعی است منی باشد مگر ضلالت پس بدعت در دین غیر
 ہماں است کہ مخالف اصول سنن است و آنچه موافق اصلی باشد از اصول سنت یا قیاس ہماں اگرچہ
 ظاہر و باعتبار فعل حادث است فاما باعتبار موافقت اصول سنت قیاس بران محدث در دین غیر
 دین نیست و حقیقت دخیل اصول سنت اصل مقیاس علیہ است انتہی اور اسی کتاب کو میں
 دوسری جگہ بیچ رد قول مدعی کے کہ کہا اوس **كَذَّبَ رَوَى إِلَيْهِ هَاقِي عَنْ الشَّافِعِيِّ فِي**
كِتَابِ الْمَنَاقِبِ الْمُحَدَّثَاتِ مِنَ الْأُمُورِ ضَرْبَانِ مَا يُحَدَّثُ مِمَّا يُخَالِفُ كِتَابًا أَوْ
سُنَّةً أَوْ أَصْلًا أَوْ إجماعاً فهذا بدعة ضلالة وما أُحْدِثَ فِي التَّخْيِيلِ لَا ضَلَالَةَ فِيهِ

بِوَاحِدٍ مِنَ الْمَذْكَورَاتِ فَهَذِهِ أُمُورٌ يُحْتَدُّكَ غَيْرُ مَذْمُومَةٍ قَالَ عُمَرُ فِي قِيَامِ شَهْرِ
 رَمَضَانَ نِعْمَتِ الْبِدْعَةِ هَذِهِ لَعْنَى أَنَّهُمْ حُدِّدَتْ لَهُمْ كُنُكُنٌ وَإِذَا كَانَتْ لَيْلٌ فِي بَهَارِ دَلِيَا
 لِكَمْفَتِهِ هُنَّ بَرْتَنَجِ احَادِيثِ مَعْنَى نَيْسِتْ كَقِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ مَرْغُوبٌ صَاحِبُ شَرْعٍ بُوَصِّلِي اسَدُ عَلَيْهِ سَلَامٌ
 وَلَكِنْ جَوْنِ ثَوَقٌ صَحَابِ سَبِيَارِ دِيْدِ نَجُوفِ تَزْوَلِ حَكْمٌ وَجُوبِ شَفَقَةٍ عَلَى الْاَلَمَةِ اَزْ سَعَادَتِ خَائِنَةِ خُودِ وَجِدِ
 سَهْبِ بِيْرُوْنِ تَشْرِيفِ تِيَا وَرَزْدِ مَتَوَقِفِ مَانْدِ اَزْ مَانِ خِلَافَتِ حَضْرَتِهِ عُمَرُ وَجُوْدِ حَضْرَتِ اَبِ الْعَالِيْنِ
 جَلِ شَاْءِ اَزْ تَرَاوِجِ مَرْغُوبِ خُودِ صِلِي اسَدُ عَلَيْهِ سَلَامٌ مَنْظُورِ بُوَدِ حَسَنِ اَنْ دَوَلْبِ حَضْرَتِ عُمَرُ اَلْقَافُورُ
 جَوْنِ حَضْرَتِ مَدْحِ دِهَسْتِدْ كِهْ اَنْ خُوفِ تَزْوَلِ حَكْمٌ وَجُوبِ حَالَانَيْسِتِ بِسَبَبِ اَنْقَطْعِ دُحَى نَجْوَةِ
 حَبِيبِ اسَدِ وَحَبِيبِ خُودِ اَحْيَا كِرْدِ وَاَجْرِ فَرْمُودَالِي يُوْمِنَا هَذَا بَاتِي سِتْ پَسْ جُوْنَكِهْ دَرْ مَانِ نُبُوْتِ يِيَا
 شُدِهْ بُوْدِ وَجْهِيْتِ لِمَنْعِ تَاكِكِ مَدْتِ بِيْرُوْنِ نَهْصِ مَتَوَقِفِ مَانْدِ اَزْ ظَهْوِ كِرْفَتِ نَظَرِ بَايْنِ سِنِي دَرْ مَحْدَثِ
 بُوْدِنِ دِيْ مَعْنَى اَلْعُومَى هَمْ فَوْرَسَتْ وَسَحَقِ مَدْحِ هِنْدِ اَنْعَمْتُ اَلْبِدْعَةُ يَزِدْهُ فَرْمُودِ حَاصِلِ اِيْمَكِهْ تَرَاوِجِ كِهْ
 غَيْرِ مَحْدَثِ سِتْ دَرْ حَقِيْقَتِ جَوْنِ نَظَرِ كَسَانِيَكِهْ مَبْدَا وَجُوبِ دَاوَلِ اَنْ اَشْرَفِ اِيْمَانِ سَيِّدِ مَرْقُصَةِ
 اَتَهْمُ اَزْ كِسِيْ شَنْبِيْدِ مَحْدَثِ بُوْدِ تَشْبِيْهِ لِمَحْدَثِ اَنْعَاقِ كُشْتِ پَسْ لَفْظِ بَدْعَتْ كِهْ مَوْضِعِ بَرَايِ مَشَبِّهِ بَسْتِ
 بِرَشَبَةِ اَطْلَاقِ كِرْدِ فَرْيَنِ بَرَانِ قَائِمِ فَرْمُودِ چُنَاكِهْ رَايْتِ اسَدَايِرِيْ پَسْ دَرِيْنِ قَوْلِ اَطْلَاقِ اَسْمَى سِتْ كِهْ
 مَوْضِعِ بَرَايِ مَحْدَثِ مَذْمُومِ سِتْ دَرْ شَرْعِ بَرْغَيْرِ مَحْدَثِ حَقِيْقَتِيْ شَبِيْهِ لِمَحْدَثِ حَقِيْقَتِيْ دَرْ صَوْرَتِ مَذْمُومِيْتِ شَبِيْهِ
 رَا دَرْ اَطْلَاقِ خُودِ فَضِيْلِ مَدْحِ تَدَارُكِ فَرْمُودِ پَسْ اِيْنِ قَوْلِ حَضْرَتِ عُمَرُ بَرْگَرِ مِيْنِ خُوَاهِدْ كِهْ بَدْعَتْ دَرْ شَرْعِ مَقْسُومِ
 بَاشْدِ بَا مَوْجُوءِ چُنَاكِهْ اَطْلَاقِ لَفْظِ اسَدِ بَرْجَلِ شِجَاعِ مِيْنِ خُوَاهِدْ كِهْ اسَدِ بَا اَعْتِبَارِ مَعْنَى اَلْعُومَى دَوْسَمِ بَاشْدِ كِي
 حِيْوَانِ مَغْتَرَسِ دِيْ دِيْگِرِ جَلِ شِجَاعِ اَلَا دَرْ اَصْطِلَاحِ بَعْضِ مَتَاخِرِيْنِ اَزْ مَحْدَثِيْنِ مَقْلِدِ اَنْ شَانِ وَكَلَامَتِ سَتَحِ
 فِيْ كَلِمَةِ اَصْطِلَاحِ وَكَلَامَتِ اِنْكَارِ عَلَيْكَ اَلَا اَنَّهُ كِهْ عَدَمِ اَصْطِلَاحِ مَذْكُورِ چُنَاكِهْ فِقْهِيَهْ كَامِلِ فِيْ الدِّيْنِ حَضْرَتِ اَبِيْ
 دَرْ قَوْلِ خُودِ مِجْوَزِ اَزِيْنِ اَطْلَاقِ تَخَاشِيْ فَرْمُودِ مَوْسُومِ اَمُوْمَحْمُودِ وَنَحْمَدُ اَنْ اَمُوْرَ گِرْدَانِيْدِيْ دَرْ عِلْمِ اَمُوْرِ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

والیق تعظیم شرع و صاحب شرع علیه السلام الزیاد طلاقات صاحب شرع صلی الله علیه وسلم بشبهه که چو نه
بر محدثات قبیحه اطلاق لفظ بدعت فرموده اند حدیث اول اذا ظهر الفتن اوقا
البدع و سب اصحابی فلیظهر العالم علمه فان لم یفعل فاعلیه لعنة الله
والملائکة والناس اجمعین رواه الخطیب فی جامعہ و دلالت برین بر عید شری
باعث شد بر اظهار آنکه مجلس زلود و معبود مخصوص بدعت سیده است چنانکه علما ی حقانین برین
بر این تصریح فرموده اند و ازین حدیث قیاس حال آنکس باید کرد که این بدعت سیده را حق گوید و
مقابلان خود را کفر می نماید حدیث دوم کل محدث بدعة و کل بدعة ضلالة
و این قیاسی است منطقی اقرار فی از شکل اول ضرب اول بی قصد بی اراده اصطلاح منطبق بطوریکه
بعضی آیات قرآنی بعضی احادیث بوزن عروضی شعر و قافیہ یافته شدن از چنانکه در کتب فقه
ست برسان شایع جاری گشته و تکرار حد و اوسط بلا حظه معنی شرعی است مر لفظ بدعت او مراد از
محدث در صدر حدیث غیر دین محدث در دین است چنانکه در حدیث دیگر تصریح بر این گذشته و نقل
منع کلیت کبری کمال سواد بدست شریع نعوذ بالله من ذلک کما لا یخفی حدیث سوم ما
ظهر اهل البدع الا اظهر الله فیهم حجة علی لسان من شاء من خلقه رواه الحاکم
عن ابن عساکر اللهم ادخلنا فی عموم من شاء حدیث چهارم اهل البدع شر
الشیء و الخلیفة رواه ابو نعیم حدیث پنجم اصحاب البدع کلاب اهل النار
رواه ابو حاتم اللهم لا تجعلنا من اهل البدع حدیث ششم علی قلیل فی سببه
خیبر من علی کثیر فی بدعة رواه الرازی حدیث هفتم من عصى الله ورسوله
از هزار رکعت نقل بزرگ تعدیل و دیگر کرده که بدعت است حدیث هفتم من عصى الله ورسوله
البدعة فقد احان علی هدم الاسلام رواه الطبرانی حدیث هشتم

[illegible]

ادب و ادبیات کی تاریخ

بعثت و حکم آن وزیر ازین تحقیق واضح گشت که لوف ساله کلام شیخ عبدالرؤف
را که برای سند خود آورده آن سند است و مطل فہمیداد بحیث لا یشرع انتہی اور دوسری جگہ ای
ذکور میں بیچ رد قول عمومی کے لکھا ہی قولہ **وَلَا يَمْنَعُ مِنْ كَوْنِ الْحَدِيثِ عَامًّا**
مُحْصَصًا قَوْلُهُ كُلُّ بِدْعَةٍ مُوَكَّدَةٌ بِكُلِّ بَلٍّ يَدْخُلُهُ ^{تعالى} **وَالْخَصِيصُ مَعَ ذَلِكَ قَوْلُهُ**
تَذَكَّرْ كُلَّ شَيْءٍ **أَقُولُ** مانع از تخصیص لفظ کل میگوید چنانکہ درین قول حق تعالی **وَاللَّهُ**
خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ و قول حق تعالی **وَأَوْتَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ** ہم تخصیص واقع است بلکہ چون بعثت
سیہ از لفظ بعثت مراد است ہر کی از دو وجہ کہ مذکور شد باز محل مقام تخصیص باقی نماند بخلاف
کل شی کہ در اشیا نیکہ تدبیر برانہا واقع میشود شایع و غالب الاستعمال نیست تا ابتدای اشیا مذکور
از ان مراد می شد بلکہ ابتداء بر شے مفہوم میشود و در ملاحظہ ثانی کہ بر تقدیر عموم بلا تخصیص کلام
صادق نمیشود بعض اشیا نیکہ فعل تدبیر برانہا نیکہ در تخصیص و اخراج کردہ باقی از ان مراد شد
نافر قاطب انتہی اور اس میں دوسری جگہ تحت قول قابل لکھا ہی قولہ **وَتَقْيِيدُ بَعِثَ ضَلَاتٍ**
وَتَوْصِيفُ أَنْ بَعْدَ مَا ضَامِيَ خَدَّاجِلٍ عَلَا وَرَسُولُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ درین قول **وَمَنْ**
بَدَّلَ سَلَاكَةً لَا كَيْفَ صَنَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ^{الحديث} **اشارہ است بسوی آنکہ بعثت برسان شایع**
بعثت ضلالتہ است و خدا جل شانہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم از ان ناراضی اند و مخالف شرع و سنت است
نہ آنکہ خیر است نافع در دین و داخل در عموما شرعیہ از کتاب سنت کہ آن ہدایت محض است انتہی
اقول بوجہ ثابت شدہ کہ لفظ بعثت از منقولات شرعیہ است مثل صلوة و زکوۃ و غیر ہا پس در اصطلاح
تخاطب بینی در عرف شرع از لفظ بعثت معنی لغوی مراد است نہ محل بر مجاز کردن با وجود صحت حقیقت
غیر جائز است **مَا كَامَأَمَكَنَّ الْعَلَّ بِالْمَعْنَى الْحَقِيقِي سَقَطَ الْمَعْنَى الْحَاجِزِي لِأَنَّهُ مُسْتَعَارٌ**
وَالْمُسْتَعَارُ لَا يَرْتَجِعُ إِلَى الْأَصْلِ نَوَافِلُ الْأَنْوَارِ بنا علیہ لازم آمد کہ اضافت بعثت لصلوات اضافت باقی

[illegible]

ست بروایت ترکیب اضافی وصفہ کا شفعہ سن بروایت ترکیب توصیفی تفسیر در صورت ست عدم تفسیر
 در معنی چنانکہ توصیف آن بحد فعلیہ بیان صفت کا شفعہ یعنی ہر بدعت شرع غیر رضی ست نہ شارع
 ست یا نہ بدعت ہمیشہ مذکور ست بر لسان حضرت شارح و ضلالت کہ خلاصہ شانہ و رسول می صلی اللہ علیہ
 ازان ہمیشہ ناراضی اند و مخالف شرع و سنت ست و اما نہ آنکہ بعض آن در شرع خیر ست و نافع در دین
 داخل نیست در عموماً شرعیہ از کتاب و سنت نہ آن بدایت ست سچ گو نہ مسمی من ابتدع من بعدک
 ست چنانکہ درین آیہ کریمہ لَتَبْدَأَنَّهَا مَا كُنْتُمْ لَهَا عَالِمِينَ قَاسِي شَارِ الْمَعْدَةِ ارشاد الطاہرین
 کے ترجمہ میں لکھتے ہیں کہ آنکہ ہر عبادت کہ موافق سنت مفید تر ہے از الازالت نفس و تصفیہ عن جہول
 قرب الہی لہذا از بدعت حسنہ مثل بدعت سبیحہ اجتناب میکند کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کلُّ محدث
 بدعة و کلُّ بدعة ضلالة پس نتیجہ این حدیث آنست کہ کلُّ محدث ضلالة و بدعتی کہ
 کاشی من الضلالة بعد اینه فلا شی من اللہ آید و نیز در حدیث آہست است ان
 القول لا یقبل ما لم یعمل بہ و کلاهما لا یقبلان بدو فی النیۃ والقول والعمل والنیۃ
 لا یقبل ما لم یتوافق الشیئہ و چون اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد ثواب بران مرتب نشود
 اور خلاف کرنا سنت سے اور مرتکب ہونا بدعت کا نہیں ہی مگر سبب ہانت سنت کے با سببے با دنی کہ
 زہد میں حضرت پر اور یہ دونوں امر مردود ہیں پس اسے فرمایا آپ کہ فمن رغب عن سنتی فلیس
 منی خواہ الہیہ ہو یا نہ ہو اسو اب دیکھو کہاں سے ثابت ہوا حسن بدعت میں سوا ظلمت و ضلال کے
 اسی کو سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بیت بزد و درجہ کوش و صدق و صفا و لیکن مفرد
 بر مصطفیٰ و اور وہ جو بعضے علمائے بدعت کو حسنہ کہا ہی سودہ نزاع لفظی ہی جبکہ ہم سنت حکیمہ
 کہتے ہیں و سکونہ بدعت کہتے ہیں سو مجلس ٹکوار و قسبیل سے نہیں ہی انہیں سے ایک صاحب
 ہیں چنانچہ کہتے ہیں البدعة بدعتان بدعة هدی و بدعة ضلال فما كان في خلاف

ہر بدعت شرعیہ از کتاب و سنت نہ آن بدایت ست سچ گو نہ مسمی من ابتدع من بعدک
 ست چنانکہ درین آیہ کریمہ لَتَبْدَأَنَّهَا مَا كُنْتُمْ لَهَا عَالِمِينَ قَاسِي شَارِ الْمَعْدَةِ ارشاد الطاہرین
 کے ترجمہ میں لکھتے ہیں کہ آنکہ ہر عبادت کہ موافق سنت مفید تر ہے از الازالت نفس و تصفیہ عن جہول
 قرب الہی لہذا از بدعت حسنہ مثل بدعت سبیحہ اجتناب میکند کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کلُّ محدث
 بدعة و کلُّ بدعة ضلالة پس نتیجہ این حدیث آنست کہ کلُّ محدث ضلالة و بدعتی کہ
 کاشی من الضلالة بعد اینه فلا شی من اللہ آید و نیز در حدیث آہست است ان
 القول لا یقبل ما لم یعمل بہ و کلاهما لا یقبلان بدو فی النیۃ والقول والعمل والنیۃ
 لا یقبل ما لم یتوافق الشیئہ و چون اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد ثواب بران مرتب نشود
 اور خلاف کرنا سنت سے اور مرتکب ہونا بدعت کا نہیں ہی مگر سبب ہانت سنت کے با سببے با دنی کہ
 زہد میں حضرت پر اور یہ دونوں امر مردود ہیں پس اسے فرمایا آپ کہ فمن رغب عن سنتی فلیس
 منی خواہ الہیہ ہو یا نہ ہو اسو اب دیکھو کہاں سے ثابت ہوا حسن بدعت میں سوا ظلمت و ضلال کے
 اسی کو سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بیت بزد و درجہ کوش و صدق و صفا و لیکن مفرد
 بر مصطفیٰ و اور وہ جو بعضے علمائے بدعت کو حسنہ کہا ہی سودہ نزاع لفظی ہی جبکہ ہم سنت حکیمہ
 کہتے ہیں و سکونہ بدعت کہتے ہیں سو مجلس ٹکوار و قسبیل سے نہیں ہی انہیں سے ایک صاحب
 ہیں چنانچہ کہتے ہیں البدعة بدعتان بدعة هدی و بدعة ضلال فما كان في خلاف

ہر بدعت شرعیہ از کتاب و سنت نہ آن بدایت ست سچ گو نہ مسمی من ابتدع من بعدک
 ست چنانکہ درین آیہ کریمہ لَتَبْدَأَنَّهَا مَا كُنْتُمْ لَهَا عَالِمِينَ قَاسِي شَارِ الْمَعْدَةِ ارشاد الطاہرین
 کے ترجمہ میں لکھتے ہیں کہ آنکہ ہر عبادت کہ موافق سنت مفید تر ہے از الازالت نفس و تصفیہ عن جہول
 قرب الہی لہذا از بدعت حسنہ مثل بدعت سبیحہ اجتناب میکند کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کلُّ محدث
 بدعة و کلُّ بدعة ضلالة پس نتیجہ این حدیث آنست کہ کلُّ محدث ضلالة و بدعتی کہ
 کاشی من الضلالة بعد اینه فلا شی من اللہ آید و نیز در حدیث آہست است ان
 القول لا یقبل ما لم یعمل بہ و کلاهما لا یقبلان بدو فی النیۃ والقول والعمل والنیۃ
 لا یقبل ما لم یتوافق الشیئہ و چون اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد ثواب بران مرتب نشود
 اور خلاف کرنا سنت سے اور مرتکب ہونا بدعت کا نہیں ہی مگر سبب ہانت سنت کے با سببے با دنی کہ
 زہد میں حضرت پر اور یہ دونوں امر مردود ہیں پس اسے فرمایا آپ کہ فمن رغب عن سنتی فلیس
 منی خواہ الہیہ ہو یا نہ ہو اسو اب دیکھو کہاں سے ثابت ہوا حسن بدعت میں سوا ظلمت و ضلال کے
 اسی کو سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بیت بزد و درجہ کوش و صدق و صفا و لیکن مفرد
 بر مصطفیٰ و اور وہ جو بعضے علمائے بدعت کو حسنہ کہا ہی سودہ نزاع لفظی ہی جبکہ ہم سنت حکیمہ
 کہتے ہیں و سکونہ بدعت کہتے ہیں سو مجلس ٹکوار و قسبیل سے نہیں ہی انہیں سے ایک صاحب
 ہیں چنانچہ کہتے ہیں البدعة بدعتان بدعة هدی و بدعة ضلال فما كان في خلاف

اوس میں جو بکاسو حضرت نے تین شبہ واکرنے کے بعد اوسکو موقوف کھا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی خدمت
 میں لوگوں ہی رہا پھر جو عجم کی خلافت میں اجرا اسکا باخوبی ہوا سو فرمانا حضرت سرکا اسکو نعمت البیعة
 کر کے بحسب معنی لغوی اصطلاحی کے ہی کا ہر مقرر عند البعض یا بحسب نظر ادون لوگوں کے ہی کہ بعد جو
 اول اوسکے سے مشرف با بیان ہوئے اور حقیقت اوسکی غافل تھے کما اور ہمارے
 حق میں یہ سنت ہی ہو جب ارشاد ہدایت بنیا و حضرت علیہ السلام کے (اَقْدُوا بِالَّذِينَ
 مِنْ بَعْدِي اِنِّي لَكِرْدُ عَمَّ شَوْهَبِ بْنِ اِيْمَرٍ اور مثل اسکے مگر سنت حکمیہ و ربعت کہنا
 ایسے امور کا صرف ساتھ ایک کے دو اعتبار ادون مذکور سے ہی نہ یہ کہ جس کام کو لوگوں نے
 اپنے ذہن میں اچھا ٹھہرایا اور اصل اوسکی کتاب اسد اور سنت رسول اسد سے خواہ پائی
 جاوے یا نہ پائی جاوے وہ بدعت حسنہ ہی اور نہ جو حدیث میں آیا ہی مَا رَاَهُ الْمُؤْمِنُونَ
 حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ اور کہا لَا تَجْتَمِعُوا مَعِيَ عَلَى الصَّلَاةِ اور مَنْ سَنَّ
 فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ انْ يَنْقُصَ
 مِنْ أَجْرِ هُوَ شَيْئًا وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا
 وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا الْحَدِيثُ سَوِيًّا اسکا یہی کہ الف لام حدیث اول میں مہجوری ہی
 نہ استغراقی اور نہیں نو سبلمانوں کا مشرق مغرب تک و جنوب شمال تک با غلبہ
 کسی ایک ادنی سے اعلیٰ تک تحسین اوسکی چاہیے اور یہ مغرب ممکن ہی مجالس الارباب میں ہی
 فَإِنْ قِيلَ قَدْ اعْتَادَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ أَنْ يَسْتَدِلُّوا عَلَى عَدَمِ كَرَاهِيَةِ الْعَتَاةِ
 مِنَ الْبِدْعَةِ بِحَدِيثِ شَاعَ بَيْنَهُمْ وَهُوَ مَا رَاَهُ الْمُؤْمِنُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ
 اللَّهِ حَسَنٌ وَمَا رَاَهُ الْمُؤْمِنُونَ قَبِيحًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ قَبِيحٌ هَلْ يَصِحُّ هَذَا
 الْأِسْتِدْلَالُ مِنْهُمْ لَا فَالْجَوَابُ عَلَى مَا ذَكَرْهُ بَعْضُ الْفُضَلَاءِ أَنَّ هَذَا الْأِسْتِدْلَالُ

[illegible]

اوسمین وجوب کا سو حضرت عتین شہاد کرنے کے بعد اوسکو موقوف کیا اور حضرت صدیق اکبرؓ کی کتابوں ہی رہا یہ صحیحہ کی خلافت میں اجرا اسکا باخوبی ہوا سو فرما حضرت عمرؓ کا اسکو نعمت المبرۃ کر کے بحسب معنی لغوی اصطلاحی کے ہی کام ہر مقرر عند البعض یا بحسب نظر اداون لوگوں کی ہی کہ بعد ہر اول اوسکے سے مشرف بایمان ہوئے اور حقیقت اوسکی غافل تھے کما مرور ہمارے حق میں یہ سنت ہی بموجب ارشاد ہدایت نبیہ حضرت علیہ السلام کے اِقْتَدُوا بِاَلَّذِیْنَ مِنْ بَعْدِیْ اِنِّیْ بَکُمْ وَوَعْدُ عَسْوَ غَیْبُہِیْنَ ہِیَ اِیْمَرُ اَدْرِشْلِ اُسکے مگر سنت حکمیہ اور بدعت کہنا ایسے امور کا صرف ساتھ ایک کے دو اعتبار اداون مذکور سے ہی نہ یہ کہ جس کام کو لوگوں نے اپنے ذہن میں اچھا ٹھہرا لیا اور اسل اوسکی کتاب اسد اور سنت رسول اسد سے خواہ پائی جائے یا نہ پائی جائے وہ بدعت حسنہ ہی اور نہ جو حدیث میں آیا ہی مَا رَاَہُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ خَسَنٌ اور کہا لَا تَجْتَمِعُوا مَعِیْ عَلَی الصَّلَاۃِ اور مَنْ سَنَّ فِی الْاِسْلَامِ سُنَّۃً حَسَنَةً فَلَہٗ اَجْرُہَا وَاٰخِرُ مِنْ عَمَلٍ یَّہْدٰی مِنْ غَیْرِہَا لَیْقَظَ مِنْ اُجُوْرٍ هُوَ شَیْءٌ وَّمَنْ سَنَّ فِی الْاِسْلَامِ سُنَّۃً سَیِّئَةً کَانَ عَلَیْہِ وِزْرُہَا وَاٰخِرُ مِنْ عَمَلٍ یَّہْدٰی لَهَا الْحَدِیثِ سَوَیًّا اسکا یہ ہی کہ الف لام حدیث اول میں مہرومی ہی نہ استغراقی اور نہیں تو سب بلانوں کا مشرق مغرب تک اور جنوب شمال تک باغلاف کسی ایک کے ادنیٰ سے اعلیٰ تک تحسین اوسکی چاہیے اور یہ مرغیر ممکن ہی مجالس الابرار میں ہی فَاِنْ قِیلَ قَدْ اَعْتَادَ کَثِیْرٌ مِّنَ النَّاسِ اَنْ یَّسْتَدِلُّوْا عَلٰی عَدَمِ کَوْنِہَا فَاَعْتَادُوْا مِنَ الْیَدِ عَلٰی حَدِیْثِ شَاعَ بَیْنَهُمْ وَهُوَ مَا رَاَہُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ حَسَنٌ وَمَا رَاَہُ الْمُؤْمِنُوْنَ قَبِيْحًا فَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ قَبِيْحٌ هَلْ نَصَحْتُکُمْ هٰذَا الْاِسْتِدْلَالَ مِنْهُمْ لَا فَاَلْحَاقًا عَلٰی مَا ذَکَرْتُ بَعْضُ الْفَضْلِ اَنْ هٰذَا الْاِسْتِدْلَالُ

۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

مگر رواج اسکا باقی تھا پھر جس شخص نے کہہ دیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
 کو رواج دیا کہ اس کے دیکھا دیکھی اور لوگ بھی لائے اس واسطے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 پہلے شخص کی بڑائی اور اسکو زیادہ ثواب کی بشارت دی اب معلوم ہو گیا کہ اس حدیث کو نبی بات
 نکالنی مراد نہیں بلکہ جو بات کہ حضرت کے صحابہ و تابعین اور تبع تابعین کے وقت میں نکل چکی ہی
 اور کچھ انکار اور سہر جاری نہیں ہوا اسکا رواج دینا مراد ہی اور دوسرے کہ یہ قاعدہ ہی کہ ایک حدیث
 دوسری حدیث کی تفسیر پڑ جاتی ہی اب دیکھو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اور حدیث
 میں یہی بات فرمائی ہی عَنْ بِلَالِ ابْنِ الْحَارِثِ الْمَزْنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ أَحْبَبَ سُنَّةَ مَنْ سُنَّتِي قَدْ أَمِنْتُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ سُلْطَانٍ مِثْلَ الْجَوْرِ مِنْ عَمَلٍ هَذَا
 مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْرِ رَهْمَتِكَ وَمَنْ ابْتَدَعَ بِدْعَةَ ضَلَالَةٍ لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ اثْنَامِ مَنْ عَمِلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجْرِ رَهْمَتِكَ
 یعنی مشکوٰۃ شریف کی باب الاعتصام ہستہ میں بلال بن حارث مزنی نے یہ حدیث نقل کی ہی انہوں
 نے یہ بات کہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے زمرہ کیا یعنی رواج دیا میری ہی سنت
 کو کہ مری تھی یعنی چھوٹ گئی تھی میرے بعد تو اس کے لیے اون لوگوں کے مانند ثواب ہی جو اس
 سنت پر عمل کر گئے بغیر اس کے کہ اون لوگوں کے ثواب میں سے کچھ گھٹے اور جس شخص نے کمالا بعت
 گمراہ ہے کو نہیں مہنی ہوتا اس سے اسد اور رسول اسکا ہوگا اور سہرا و سکا گناہ مانند گناہ
 اون لوگوں کے جو اس پر عمل کریں گے بغیر اس کے کہ اون لوگوں کے گناہوں میں سے کچھ گھٹے
 اب غور کرو کہ اون دونوں حدیثوں کا ایک مطلب ہی پہلی حدیث میں فرمایا مَنْ سَنَّ
 سُنَّةً حَسَنَةً اور دوسری میں مَنْ سَنَّ سُنَّةً مِنْ سُنَّتِي اس سے معلوم ہوا کہ
 مَنْ سَنَّ کے اور مَنْ أَحْبَبَ کے معنی ایک ہیں اور مَنْ أَحْبَبَ کے معنی تو رواج دینے اور جاری کر دینے

تو من سن کے بھی یہی معنی ہے اس حدیث سے صاف معلوم ہو گیا کہ جو شخص من سن کے معنی نئی بات
 نکالنے کے سمجھنے میں آوے گی سمجھ بالکل غلط ہے مگر ان معنوں میں لوگوں کو ایک شبہہ پڑ گا کہ اگر پہلی
 جگہ من من سن کے معنی رواج دینے کے اور جاری کر نیکیے ٹھہرے تو دوسری جگہ اس کے معنی رواج
 دینے اور جاری کر نیکیے کیونکر ہو سکتے ہیں اگر یہاں بھی یہی معنی ٹھہریں تو اس کے معنی ہو سب کے
 دین من جو بر ا طریقہ نکلا ہو اہی اگر اس کو کوئی رواج دے اور جاری کرے تو اس کو عین ابی
 اور اسلام کا کوئی طریقہ برای نہیں ہو یہ نادانی ہی اس لیے کہ حضرت نے خود بتا دیا ہے کہ دوسری
 جگہ سن کے معنی رواج دینے کے نہیں ہیں بلکہ نئی بات نکالنے کے ہیں اس لیے کہ پہلے من
 سن کے مقابل میں من احی اور دوسرے کے مقابل میں من ابتداء فرمایا ہے پس معلوم ہو کہ
 اول کے معنی من احی اور دوسرے کے معنی من ابتداء کے ہیں اور احی کے معنی رواج دینے
 اور ابتداء کے معنی نئی بات نکالنے کے ہیں اسی اور نہ میں ازل ہی اس میں بننا اور من اور
 خاتما ہوں اور باطلوں اور مہمان ہر اور علم نحو و صرف کلام وغیرہ کا امورات خبر سے ہیں اس لیے
 داخل ہیں یہ تحت مَا نَدَبَ اللَّهُ تَعَالٰی وَحُضَرَ عَلَيْهِ کے اور میں یہ امورات سنت حکم اور محقق
 باسیہ کی ثابت ہوئے اور پائے گئے یہ بلا انکار صدی زمان شہود لما یا خبر میں اور تعامل کیا
 ساتھ ان کے اوس زمانہ میں اور حکم ایسے امورات کا ابھی اوپر مذکور ہو چکا ہے مجالس الامار میں ہی بعد
 بیان کرنے امور مبتداء کے وَلٰكِنْ لَّاحِدًا يُقُولُ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلُ الْمَشْرُوعَةِ بِدْعٍ لِّدَعَةِ
 السَّيِّئَةِ الْمَكْرُوْهَةِ بِرُشْدٍ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرُوعَةِ الْمَشْرُوعَةِ بِدْعٍ لِّدَعَةِ الْكُوْبِ
 بَعْضُ الْأَشْيَاءِ الْمُحْدَثَةِ بَعْدَ الصَّحَابَةِ كِنَاءُ الْمَدَارِسِ وَالرُّطَبِ وَالْخَفَافَاتِ وَ
 خَوَاهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْخَيْرَاتِ الَّتِي لَمْ تَعُدْ مِنْ عَهْدِ الصَّحَابَةِ يُقَالُ لَهُ مَا ثَبَتَ
 حُسْنُهُ بِالْإِدْلَةِ الشَّرْعِيَّةِ الْمَحْضَةِ فَوَمَا أَنْ لَا يَكُونَ بِدْعًا فَبَقِيَ عُمُومُ الْعَامِلِ

الْحَدِيثَيْنِ عَلَى حَالِهِ أَوْ يَكُونُ مَخْصُوصًا مِنْ هَذَا الْعَامِّ وَالْعَامُّ الَّذِي خُصَّ مِنْهُ
 لِبَعْضِ دَلِيلٍ أَوْ قِيَمًا كَعَدَّ الْخُصُوصِ انْتَهَى سَوَالِ تَحْقِيقِ سَبَبِ بَاتِ مَعْلُومِ بُوْنِي كَثَرِيعَتِ مِینِ
 نَهْنِی هِی بَدْعَتِ حَسَنَ مَكْرُ بَدْعَتِ سَیِّئَةٍ كَهْمَقَابِلِ سُنَّتِ كِی اَدْر اَرْفَعِ اَوْ سَکِی هِی اَوْتَرَهْ اَمْرِی کِه جَوْنِ
 وَهْ یَا نَظِیرِ اَوْ سَکِی زَمَانَهْ حَضْرَتِ مِینِ مَوْجُودِ هُو اَوْ قَسْرُ وْنِ ثَلَاثَهْ مِینِ بِلَا نَکِیرِ تَعَامُلِ اَوْ سَکَا هُو اَوْ سَوَا
 بَدْعَتِ سَیِّئَةٍ کِی قَسْمِینِ هِیْنِ جَوَابِ بَدْعَتِ سَیِّئَةٍ کِی قَسْمِ هِیْنِ اَیْکِ تَوَهْ جَوْنِ نَفْسَهْ دِیْنِ مِینِ
 خُودِ مَحْدُثِ هُو اَوْ دُورِ دُوسَرِی قَسْمِ وَهْ کِه اَمْرِ اَوْتَرِ مِینِ کِی بَا یَشِی کِی جَا یَیْ هِی کُو اَصْلِیَهْ اَوْ دُورِ دُوسَرِی مَحْدُثَهْ
 کَهْتِ هِیْنِ مَقَادِ بَدْعَتِ اَصْلِیَهْ کَا حَدِیثِ بَا ضَرْبِ سَبَابِ اِیْکِ اَعْلَانِ صَدِیقِ مُضِی اَسَدِ عَنَمَا کِی هِی کِه حَدِیثِ
 اَوَّلِ مِینِ اَیْ فَرَمَا اَوْ اَنَا کِه رَحْمَتُ نَابِتِ اَلْمَوْفِی اَنْ کُلُّ مَحْدُثٍ یَدْعُو اِلَیْ عَدُوٍّ وَکُلُّ یَدْعُو اِلَیْ صَدِیقٍ
 اَوْ حَدِیثِ دُوسَرِی مِینِ فَرَمَا مِینِ اَحْدَثِ فِی اَمْرِ نَا هَذَا مَا لَیْسَ مِنْهُ فَهَؤُلَاءِ اَوْ رَا خُذْ بَدْعَتِ
 وَصْفِیَهْ کَا حَدِیثِ اَلنَّسَبِ کِی هِی کِه فَرَمَا یَا حَضْرَتِ اَوْ سِینِ فَمِنْ رَغَبٍ عَنْ سُنَّتِی فَلَیْسَ مِنْیْ کَذَا فِی
 اَلْاِیْضَاحِ سَوَالِ تَحْقِیقِ مَفْهُومِ بَدْعَتِ اَصْلِیَهْ کَا کِی هِی جَوَابِ تَحْقِیقِ مَفْهُومِ بَدْعَتِ اَصْلِیَهْ کَا مَوْقُوفِ
 هِی اَوْ تَحْقِیقِ مَفْهُومِ دُورِ کَلِمَهْ حَدِیثِ اَوَّلِ مِینِ کِه اَوَّلِ مَفْهُومِ کَلِمَهْ مَحْدُثَاتِ اَوْ رِثَانِی کِه اَمْرِ نَا کَا تَحْقِیقِ مَفْهُومِ
 کَلِمَهْ اَوَّلِ کِی اَسْ طَوْرِ هِی کِه لَفْظِ اَحْدَاثِ کَا سَتَعْمَلِ هُو تَا هِی نَیْ خِیرِ نَکَالَنِی مِینِ کِه وَهْ جِزِئَهْ خُودِ زَمَانَهْ سَابِقِ
 کِه وَهْ عِبَارَتِ زَمَانَهْ بُوْنِ اَوْ قُرُونِ ثَلَاثَهْ سَهْ هِی مَوْجُودِ هُو اَوْ دُورِ نَظِیرِ اَوْ سَکِی مَحْدُثِ هِی اَمْرِی کِه وَهْ خُودِ
 زَمَانِ سَابِقِ مِینِ جُو تَحَا نَظِیرِ کَا اَلْحَقِیْقَهْ مَوْجُودِ اَوْ سَبَبِ حَقِیْقِیَهْ اَوْ نَظِیرِ اَوْ قَوْبِی کَلِمَهْ کِه اَمْرِ نَا کَا تَحْقِیقِ مَفْهُومِ
 یَا اَوَّلِ اَلْاِبْصَارِ کِه اَوْ اَحْدَاثِ فِی الدِّیْنِ مَمْنُوعِ کَلِمَهْ حَدِیثِ اَوَّلِ مِینِ مَذْکُورِ کِه اَوْ قِیَاسِ نَهْنِی هُو نَا نَظِیرِ اَوْ دُورِ
 اَحْدَاثِ غَیْرِ قِیَاسِ کِه هِی کِه وَهْ عَدَمِ سَهْ کِی عِلْمِ شَرْعِی کَا مَوْجُودِ مِینِ لَاهِی اَلْمَوْجُوبِ رَعْمِ اَسْبَکِ خَوَا نَظِیرِ
 کَلِمَهْ شَرْعِی سَهْ نَابِتِ هُو یَا هُو مَحْدُثِ هِی جِزِئَهْ کِه زَمَانَهْ سَابِقِ مِینِ خُودِ مَوْجُودِ هُو نَظِیرِ اَوْ سَکِی اَسْلِیَهْ اِیْکِ اِگَر
 مَعْنُو یَا نَظِیرِ اَوْ سَکِی حَضْرَتِ کِه زَمَانَهْ مِینِ مَوْجُودِ هِی تَوَهْ سُنَّتِ اَصْلِیَهْ اَوْ حَقِیْقِیَهْ اَوْ قَوْلَا هُو یَا فَعْلَا یَا تَقَرُّرَا اِیْکِ اِگَر

صحابہ کرامؓ کے بارے میں جو کچھ مذکور ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے لئے جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے لئے جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے لئے جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب سچ ہے

زمانہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے میں ہی خود یا نظیر اوکی موجود ہی تو حکم یہ اور طبعی بالسنہ
 اور مراد وجود سے اس کے قرون ثلثہ مشہور ہوا بالآخر میں یہ ہی کہ تعالٰی دس کا ہا انکار احدی جاری اور
 ساری ہو اس لیے کہ اسے انا علیہ اصحابی میں مراد اخلاق اور سیرت صحابہ ہی حکم اثر عبد
 بن مسعود کے کہ انا و انھوں نے من کان محبتاً فلیست بمن قد مات فان النبی لا
 یؤثم علیہ الفتنۃ اولئک اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کانوا افضل هذه الامۃ
 و ابرہا قلوبا و اعظمہا علما و افضلہا کفلا احبہم اللہ تعالیٰ للصحبۃ نسیہم و
 لا قامہ دینیہ فان قوا اھم فضلہم و اتبعوا اھم علی اثرہم و تمسکوا بما استطعتم
 من اخلاقہم و سیرہم فانہم کانوا علی الھدی المستقیم کہ متباد لفظ سیرت جب کہ
 مضاف ہو طرف کی قوم کے ہی ہوتا ہی کہ سب کے سب وہ لوگ اس شیر پر ہون فعلایا تفریاد
 اس لیے کہ لفظ اصحابی جمع کسر مضاف طرف یا ی تکلم کے کہ معرہ ہی دلیل ہی سپر کہ اضافت مفید
 ہی استغراق کو بدلیل حدیث متفق علیہ کے کہ عبد اللہ بن مسعود سے تعلیم تشہد میں مروی ہی
 وہ کہ فرمایا حضرت فاذا قال ذلک انی عباد اللہ الصالحین اصاب کل عبد صالح فی
 السماء و الارض مستفاد ہوا اس حدیث یہ امر کہ کل عباد اللہ کا یہ جمع کسر ہی عبد اللہ کی حالت
 اضافت میں طرف معرفہ کے کہ وہ لفظ الصالحین کا ہی مفید استغراق کو ہی سو اسے ہی کلمہ صحابہ
 کا کہ مضاف ہی طرف معرفہ کے کہ وہ یا ی تکلم کی ہی کہ جمع کسر ہی یہ صاحب کی مفید استغراق ہی
 استغراق حقیقی یا سخن فیہ جب ہو کہ جمع صحابہ اس شیر پر ہون اور استغراق عرفی جب ہو کہ اکثر
 صحابہ و سپر ہون اور باقی اوکی انکار سے ساکت ہون اور اسی کو رواج کہتے ہیں اور ایسے ہی
 کلمہ خیر القرون قرنی کا جو حدیث میں مذکور ہوا ہی اس سے بھی یہی معنی مستفاد ہوتا ہے کہ نسبت
 سے لفظ خیر کی طرف کسی قرن کے قرون میں سے عرف میں متبادری ہی کہ رواج و رسم اس قرن میں

۳۳

صحابہ کرامؓ کے بارے میں جو کچھ مذکور ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے لئے جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے لئے جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے لئے جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب سچ ہے

صحابہ کرامؓ کے بارے میں جو کچھ مذکور ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے لئے جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے لئے جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب سچ ہے اور ان کے لئے جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب سچ ہے

غیر ہوئی نہ یہ کہ ہر فعل ہر فرد میں اور ہر فرد میں کے غیر ہو چنانچہ کلمہ ثم منظر الکذب سے جو روایت
 مذکور میں نسانی کی روایت میں وارد ہو اسی صریح مستفاد ہوتا ہے کہ قرونِ ثلثہ کا امتیاز سب
 قرون سے بسبب ہم ظہور کذب کے ہی اور میں نہ یہ کہ کذب کا وجود ہی اور نہ انون میں تھا
 سو خلاصہ کلام مفہوم محدث کا یہ ہی کہ جو چیز حضرت کے زمانے میں خود موجود تھی نظیر اسکی
 اور قرونِ ثلثہ میں بھی خود وہ بلا انکار جاری ہوئی اور نظیر اسکی سو وہی چیز محدث ہی اور تھیں
 کلمہ ثانیہ یعنی لفظ امور کی اسطور پر ہی تحقیق مراد یہاں پر امور سے امور دین ہیں چنانچہ لفظ امر کا
 مَرَّاحَةً فِي أَمْرٍ نَاهَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ زِدْ مِّنْ صَافٍ بِرَالِہِی اسلئے کہ وہ امر
 کہ مزید اختصاص کمی ہی ساتھ انبیاء علیہم السلام کے سو عامر دین ہی کا ہی اور حدیث اِنَّمَا
 أَنَا بَشَرٌ إِذَا كُنْتُ كَمَا كُنْتُمْ تَكُونُونَ اَمْرٌ دِينِي كَمَا فَخَذُوا بِهِ اسیر دلیل ہی اور امر دین ہی امر
 ہیں کہ جسے احکام شائع سے متعلق ہیں انہیں حکم استقرار کے منہر ہیں عقائد حقہ اور
 اخلاق جمیلہ اور مقامات و حالات ارادات قلبیہ اقوال لسانیہ و افعال جسمانیہ میں اسلئے کہ امر
 شائع متوجہ ہوتا ہی واسطے اصلاح انسان کے حالات ظاہری اور باطنی اس کے اور مراد حکما
 سے یہاں پر بمعنی ہیں کہ بدون جملہ شائع کے اوپر الہی متصور نہیں ہی اور عقل کو گوہن
 کچھ دخل نہیں اور احکام بمعنی و قسم پر ہیں یا تربیتی یا ترویجی مثل عقیدہ توحید اور شرک کے کہ یا
 میں یہ نافع ہو گئے یا ضار ہوں گے اور یہ احکام تکلیفیہ کہلاتے ہیں یا وضعی مثل مقرر کرنا اور ٹھہرانا
 کسی چیز کو کہ کسی عبادت کا عبادات میں یا کسی معاملہ کا معاملات میں یا کسی چیز کو شرط اور
 لوازم میں سے امور مذکورہ کے شمار کرنا سو امر دین کہ احکام بمعنی ہیں اور مراد حدیث مذکور میں
 ہیں منحصر ہیں درمیان تکلیفی اور وضعی کے حال کلام یہ کہ بعینہ اصل یہی کو کہہ دین گے جو
 محدث ہو بلکہ جو تحقیق مذکور کے اور ترک ہو سکے اور سکوا لای امید منفست پر اور نافع سمجھے اسکو

معاد میں کذا فی الاصلاح سوال تحقیق مفہوم برعت صفیہ کی کیا ہی جواب ایضاح میں لکھا ہی کہ
 تحقیق ایک موقوف ہی اور تحقیق تین کلون کی جو حدیث منْ اَحَدَتْ فِيْ اَمْرِ نَا هَذَا كَمَا لَيْسَ
 مِنْهُ فَهُوَ سَرَقٌ مِّنْ اَمْرِ نَا هَذَا كَمَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ سَرَقٌ مِّنْ اَمْرِ نَا هَذَا كَمَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ سَرَقٌ
 کلون اول کے تحقیق تو اس اور پر کے جواب میں ہو چکی اور تحقیق تیسری کلمہ موصولہ کی یہ کلمہ ہی
 کہ دلول و کما ہر مفہوم پر صادق آتا ہی مگر اکثر استعمال میں مخصوص ہوتا ہی دو وجہ سے ایک سبب
 کے اور دوسرے سبب سابق اور سابق کلام کے مثلاً جیسے کوئی کہے کہ جاہل کو لائق نہیں کہ جو علم
 کا کام ہی اس میں دخل ہے تو اب جو کالفظ ایسا ہی کہ علماء کے ہر کام پر ٹھیک آسکتا ہی مگر اس جگہ
 کے قرینہ سے ہی سمجھا جاتا ہی کہ لفظ جو سے یہاں علم کا کام مروی کہ جاہل عالموں کے علمی کام میں
 نہ یعنی کوئی کتاب تصنیف کرے یا کوئی مسئلہ نہ نکالے نہ یہ کہ کپڑا بنائے اور کھانا کھائے
 دخل نہ اسی طرح حدیث مذکور میں جو لفظ کا ہی معنی اس کے ہی سمجھے جاتے ہیں کہ جو کوئی نکالے
 انبیا علیہم السلام کے کام میں کہ وہ اس کی تبلیغ اور تعلیم کے لیے آئے ہیں سو وہی رد ہی سوچھے
 انبیا علیہم السلام امور اور مقرر میں واسطے تعلیم امور نافعہ اور ضارہ معاد کے ایسے ہی وہ ہو
 اور مقرر میں واسطے حد باندھنے اور صورت مقرر کرنے امور مذکورہ کے اور اسی کا نام شریعت ہی
 اور یہ دو طور پر ہوتا ہی ایک تو بطور لزوم یعنی ایک شی کو واسطے ایک شی کے مقرر کر دینا اور
 پر کہ بدون اس کے وہ شرع میں معتبر نہ ہو بلکہ معدوم ہو مثل تعیین قیام اور فرائض وغیرہ ارکان نماز
 کے یا اوقات نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ شعار اسلام کے اور جیسے مقرر کرنی محکمہ یا کثرت
 کے لیے اور مقرر کرنے شہر کے نماز جمود اور عیدین کے لیے اور مسجد کے اختلاف کے لیے
 اور مقرر کرنے اعضا کے جیسے دل زیت کے لیے عبادات میں اور طلاق کے لکھنا یا تین اور
 رضامندی کے لیے معاملات میں اور مقرر کرنے صورت کے جیسے استقبال قبلہ اور ستر عورت بنامین

اور بہت احرامی اور ربی حج میں اور مقرر کرنے مصارف موال کے جیسے مصارف زکوٰۃ اور کفارت اور نماز اور صدقہ عید الفطر کے اور مقرر کرنے صفت ذکر و دعا و ان کے مثل جہر کے اذان اور اقامت اور قرات نماز جہریہ کے اور مقرر کرنے نشیہ اور اعلان کے جیسے عبادات مفروضہ اور نماز جنازہ اور اقامت حدود اور عقد نکاح میں اور مقرر کرنے ثرات اور آثار عبادات اور معاملات میں جسے فارغ ہونا نہ کا دنیا میں اور سخت ہونا اجر خاص کا عقبی میں یا مقرر کرنا شارع کا کسی امر کو بطریق تحلیل کے یعنی ایک چیز کو واسطے ایک چیز کے اسطور پر مقرر کرنا کہ اگر وہ چیز اسطور پر پائی جائے تو شرع میں نہایت تحسن اور مدح ہو جسے قوم اور جلسہ اور سنن اور استحبات کا نماز اور عبادات میں اور مثل تعین اتون رمضان اور پندرہویں شبان کے واسطے قیام کے اور اسی طرح بہت امور دینیہ ہیں حاصل الکلام وجہ مذکور اور امثال اسکے تحذیرات اور تصویرات شرعیہ ہیں کہ آیہ کریمہ **ثَلَاثٌ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** اور حدیث **إِنَّ اللَّهَ حَدَّ حُدُودًا فَلَا تَضِيعُوهَا** اسکی بیان ہی اب باقی رہا بیان حفظ مراتب امور شرعیہ کا سو بیان اسکی یہی کہ جب کوئی عالم امورات شرعیہ کو تامل کئے اور دیکھے اور دیکھوں کو اسکی نظر میں لائے اور غور و فکر کرے تو یہ بات معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ سب امور شرعیہ نظر تشریع میں مرغوب اور تحسن میں مگر بعض امر کا اہتمام زیادہ ہی بعض سے مثل فرائض اور واجبات ارکان کسی امر شرعیہ کے کہ نسبت سنن اور استحبات کے زیادہ مطلوب اور مہتمم بہا ہیں اور اور سنن اور استحبات کے نسبت آداب کے زیادہ تحسن ہیں اور آداب کے نسبت اعدام اولئک کے زیادہ مرغوب ہیں اسی طرح پر جب سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں غور و تامل کرتا ہی تو بخوبی یہ امر معلوم کر لیتا ہی کہ اگرچہ تمام سیرت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبل سنت ہی مگر پھر بھی ہر فعل کو اسکی ایک موقع اور محل ہی کہ جس قدر حضرت کو ساتھ اسکی اہتمام اور رغبت ہی اسی قدر وہ مرغوب

بصری
 السیاحین
 سوز و غم
 کوهستان
 از دور و کل
 جان و کس
 حدود و کس
 پس
 غلام
 از جبر
 بخت
 اسرار
 منظر
 کردی
 سحر
 سحر
 سحر
 سحر

اور مہتمم بہا ہی نسبت غیر اپنے کے اور دریافت ہو جاتا ہی یہ امر کہ کون سا امر تعلیم اور ترویج کے
 قابل ہی اور لایحی اہتمام کے اور کونسا نہیں مثلاً جو کہ اہتمام درمیان تعمیر اور ترمیم مساجد کے
 شائع سے واقع ہی وہ درمیان مقابر کے نہیں اور جو اہتمام واسطے دعوت عوام کے طرف نظر
 کتاب سنت مہتمم بہا ہی ہیج دعوت دانشمندانہ فنون کے طرف مسائل غریبہ قبایہ اور حبشہ
 عمیقہ کلامیہ اور اشارات دقیقہ صوفیہ کے نہیں ہی بالکل جو شخص سیر نبویہ اور طریقہ قدس ثلثہ
 مشہور بہا باخیر علم اور مہارت رکھتا ہو گا یہ معنی او سیر با خوبی ظاہر ہونگے حاصل کلام کا مباحث
 شرعیہ با وجہ کثرت شعبہ و تعیین وجہ کے ساتھ انھیں باب کے راجع ہو ہیں ایک باب
 تحدیدات شرعیہ اور دوسرا باب حفظ مراتب امور ملت کا سو کلمہ معمولہ سے جو حدیث مطہرین
 واقع ہو ای بی معنی مراد ہیں سو معنی حدیث مذکور اور اس تقدیر مزبور کے یہ ہونگے کہ جو کوئی کچھ
 کسی دین کے کام میں کوئی چیز کہ وہ قسم تحدید شرعیہ تعمیر موقع کسی امر کے امور شرعیہ سے ہو تو ہی
 چیز وہی پس خلاصہ مفہوم بدعت و صغیہ کا یہی ہی کہ جوئی نئی حدیث کسی دین کے کام نکالیں اور
 مقرر کریں یا نئی طرح کا ڈھنگ اور موقع دین میں ٹھہرا دیں کہ وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
 وقت میں خود تھا نہ نظیر اس کا اور نہ اس کا رواج صحابہ و تابعین اور تبع تابعین کے وقت میں تھا
 نہ اس کی نظیر کا اور پھر اس کو مدار اور سبب اعتبار کا نظر شارع میں جاننا یا استحباب شرعیہ سے اس کو بھیج کر
 عمل میں لائے یا اس کے خلاف کو مطلق عمل یا غیر مکمل فی الشریعت بوجہ کہ عمل میں لائے ہو وہی بدعت
 و صغیہ ہی اور داخل ہی تحت عید تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ اور لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فَتًا
 مجلس مبلد بہیت گزائیہ اس زمانہ پر فساد کے جو اکثر بلاد ہند و غیرہ میں مروج ہی اور اس کو ساتھ
 اون قیدون فاسدہ کے ایک شر و ایمان سے بلکہ عین ایمان ٹھہرا کھائی کہ نماز نہ پڑھیں اور
 روزہ نہ رکھیں اور حرام کارنہ اور شر بخواری سے احتراز کریں بلکہ حلقہ نہایت کو طبیعت خاصہ عین

انی باکاء عمل میں لاوین اور صرف ایک مجلس میلاد کر لیا کریں اور وہ بھی اور سنائی اور کرمات و غیرہ شرعیہ سے پر ہو سو ہی کہے مومن اور مسلمان نیندار اور بڑے متدین اور دیانت شعار کہلاوین کہ کھلے فاسق و فاجر ہوں مثل یہود کے کہ وہ کہتے تھے کہ نحن ابناء اللہ و احبنا الیہ کا اور اسی خیال باطل سے کہتے تھے کہ لَنْ نَمْسَكَ النَّارَ وَلَا الْآبَاءُ مَا مَعَدُّ ذَاكَ لِيَسْهَىٰ ہر لوگ خام خیال مولود ہی اور عار احب سول اللہ بنتے ہیں اور صرف مجلس مولود کو محبت اور مکی ٹھہرائی ہی اور منکرات اور منوعات شرعیہ سے ہرگز اجتناب نہیں کرتے ہیں سو یہ اون سے بھی بڑھ گئے کہ ایک مجلس میلاد نے اون کے دل سے سب مہیات شرعیہ کا خطرہ اٹھادیا بخلاف اون کے کہ ہمیشہ مامورات شرعیہ کے پابند رہتے ہیں اور مہیات سے اجتناب کرتے ہیں اور طریق سنت کو سرا سر محبت آنحضرت کی ہی اپنا شعار کرتے ہیں اور مجلس میلاد مروجہ کو خض بدعت جانکر نہیں کرتے ہیں بلکہ اور اذکار و غلط کے طور پر بلا تقیید کسی قید کے قیود فاسدہ مبتدعہ مروجہ مستندین سے اسکا بھی بیان کرتے ہیں سوا اونکو جو عتی لوگ عداوت نفسانی سے وہابی اور سترلی کہہ کر مشہور کرتے ہیں مصرعہ بین تفاوت رہ از کجاست تا کجا سوال بدعت کا حکم کیا ہی جواب حکم بدعت کا کفر ہی یا عصیان یا ترک اولی مجالس الاربار میں ہی ثم البدعة فی الاعتقاد بعضہا کفر و بعضہا لیس بکفر لکنہا اکبر من کل کبیرۃ حتی القتل والزنا و لیس فوقہا الا الکفر و البدعة فی العبادات و انکانت دونہا لکن فعلہا عصیان و ضلال لا سبیل اذا صادقت سنة مؤکدة و املا البدعة فی العادات فلیس فی فعلہا عصیان و ضلال بل ترک الاولی قدر کما اولی انتہی اور حضرت محمد نے اپنے بعضہ مکتوبات میں فرمایا ہی انہ از احادیث مفہوم میگردد آنت کہ بدعت رافع سنت تخصیص بہ بعضہ فرار دوسرے بدعت رافع سنت پر د قال علیہ الصلوٰۃ والسلام ما اخذ

[illegible]

تو بر بدعتی که از رفیع و مثلهایم از سنت و فتنه است بگویم خبری که من را حدیث بدعتی
رواه احمد و عن حسن قال ما ابدع قوم بدعتی فی دینهم الا ما راع
الله من سنتهم و مثلهایم لا یعیذ الیکم الی یوم القیمه بیدانست که
بر عتبات علمای و مشایخ از احسن و احسن اند چون نیک ملاحظه نموده می آید معلوم میشود که رافع
سنت از مثلاً در تکفین میت عامه را بدعت حسن گفته اند با آنکه همین بدعت رافع سنت است چه
زیادتی بر عدد سنون که سه ثوب باشد نسخ است نسخ عین رفع و همچنین مشایخ ارسال فرش را
بجانب دست چپ حسن دانسته اند و سنت در فرش ارسال آن من الکفین است و بر ظاهر است که
این بدعت رافع سنت است و همچنین است آنچه علمای در نیت نماز مستحسن دانسته اند که با وجود
اراده قلب بر زبان نیز باید گفت و حال آنکه از آن سرور عالم صلی الله علیه و علی آله الصلوٰه و السلام
ثابت نشده نه بروایت صحیح و نه بروایت ضعیف نه از اصحاب کرام تا بعضی عظام که بر زبان نیت
کرده باشند بلکه چون اقامت میکنند تکبیر تحریر میفرمودند پس نیت بر زبان بدعت است و این
را حسن گفته اند و این فقیر میداند که این بدعت چه جای رفع سنت که رفع فرض مینماید چه در تحویر آن
اکثر مرم زبان گفتا مینماید و از غفلت قلبی پاک نذر ندیش درین ضمن که فرضی از فرض نماز
که نیت قلبی باشد متروک میگردد و بفساد نماز میرساند علی هذا القیاس سایر المبتدعات و
المحدثات فانما ازاد الله علی السنه و کتب بوجه من الوجوه و الزیاده تسبیح و التمجید
رفع فعلکم بالاقصار علی متابعت سنه رسول الله صلی الله علیه و سلم من الصلوات
اتموا من التسلیمات اجمعها و الاکتفاء علی لایقید آء اصحاب الکرام فانهم کالجموع
بایهم را قند نیت را هتد نیت فانما القیاس و الاجتهاد فلیس من البدعه
فی شیء فانما مظهر المعنی النصوص لا مثبت الامر زائد فاعتبروا یا اولی الابصار

[illegible]

السلام علی من اتبع الهدی والکزم متابعة المصطفی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 سوال بہت ہو نا مجلس سید کا جو فی زمانہ مروج ہی کو نہ کہ ہی جواب بہت ہو نا مجلس مروج کا

والسلام علی من اتبع الهدی والکزم متابعة المصطفی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 سوال بہت ہو نا مجلس سید کا جو فی زمانہ مروج ہی کو نہ کہ ہی جواب بہت ہو نا مجلس مروج کا
 اس لیے ہی کہ یہ امر محدث ہی بعد زمانہ مروج بالاتباع اور شہود لہا بالآخر کے اور ضابطہ ان امور
 میں یہی جو مجلس الابرار میں نہ کہ مروجی والصابطہ فی ہذا ان یقال الناس لکجد توفہ
 شیئا الا انہم یرونہ مصلحتہ اذ لو اعتقدوا فیہ مفسدہ لکجد توفہ فمراۃ الناس
 مصلحتہ یظہر فی السبب فاذا کان السبب امر اقد احدث بعد النبی صلی اللہ علیہ
 فحینئذ یجوز احداث ما تدعو الحاجة الیہ کظہر الدلائل فان السبب الذی اعی
 الیہ ظہور الفرق الصالۃ فانہم لما لم یظہروا فی عہدہ علیہ السلام لکجد توفہ
 الیہ وان کان المقضی لفعلہ موجودا فی عصرہ علیہ السلام لکن ترک العاصی
 زال بموتہ علیہ السلام فکذلک یجوز احداثہ کجمع القرآن فان المانع منہ فی
 حیاتیہ علیہ السلام کون الوحي لا یزال ینزل فیعز اللہ تعالیٰ ما یشاء فوال ذلک
 المانع بموتہ علیہ السلام واما ما کان المقضی لفعلہ فی عہدہ علیہ السلام موجودا
 مخرجہ موجود المانع منہ ومع ذلک لکجد توفہ علیہ السلام فاحداثہ تغییر لیدین
 اللہ تعالیٰ اذ لو کان فیہ مصلحتہ لفعلہ علیہ السلام او حکم علیہ واما لکجد توفہ
 علیہ السلام ولم یحدث لکجد توفہ علیہ السلام لکجد توفہ علیہ السلام فکذلک یجوز
 اندھی اور تجوی یہ معلوم ہی مقضی اسل کا اظہار محبت سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اظہار عبادت
 رعایا الناس فیہا اور جلب منافع دینیہ کا ہی کہ وہ عین مرضیات اس جنانہ تعالیٰ کے تھی
 اور یہ امور زمان کرامت نشان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تجوی موجود اور داعی بھی انکے موجود تھے
 اور ہر حضرت او کو بخود کیا اور نہ کسی کو اس کے کرنے پر ابھرتے کیا سو نہیں ہی اب اسکا کرنا کفر و غیر

السلام علی من اتبع الهدی والکزم متابعة المصطفی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 سوال بہت ہو نا مجلس سید کا جو فی زمانہ مروج ہی کو نہ کہ ہی جواب بہت ہو نا مجلس مروج کا
 اس لیے ہی کہ یہ امر محدث ہی بعد زمانہ مروج بالاتباع اور شہود لہا بالآخر کے اور ضابطہ ان امور
 میں یہی جو مجلس الابرار میں نہ کہ مروجی والصابطہ فی ہذا ان یقال الناس لکجد توفہ
 شیئا الا انہم یرونہ مصلحتہ اذ لو اعتقدوا فیہ مفسدہ لکجد توفہ فمراۃ الناس
 مصلحتہ یظہر فی السبب فاذا کان السبب امر اقد احدث بعد النبی صلی اللہ علیہ
 فحینئذ یجوز احداث ما تدعو الحاجة الیہ کظہر الدلائل فان السبب الذی اعی
 الیہ ظہور الفرق الصالۃ فانہم لما لم یظہروا فی عہدہ علیہ السلام لکجد توفہ
 الیہ وان کان المقضی لفعلہ موجودا فی عصرہ علیہ السلام لکن ترک العاصی
 زال بموتہ علیہ السلام فکذلک یجوز احداثہ کجمع القرآن فان المانع منہ فی
 حیاتیہ علیہ السلام کون الوحي لا یزال ینزل فیعز اللہ تعالیٰ ما یشاء فوال ذلک
 المانع بموتہ علیہ السلام واما ما کان المقضی لفعلہ فی عہدہ علیہ السلام موجودا
 مخرجہ موجود المانع منہ ومع ذلک لکجد توفہ علیہ السلام فاحداثہ تغییر لیدین
 اللہ تعالیٰ اذ لو کان فیہ مصلحتہ لفعلہ علیہ السلام او حکم علیہ واما لکجد توفہ
 علیہ السلام ولم یحدث لکجد توفہ علیہ السلام لکجد توفہ علیہ السلام فکذلک یجوز
 اندھی اور تجوی یہ معلوم ہی مقضی اسل کا اظہار محبت سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اظہار عبادت
 رعایا الناس فیہا اور جلب منافع دینیہ کا ہی کہ وہ عین مرضیات اس جنانہ تعالیٰ کے تھی
 اور یہ امور زمان کرامت نشان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تجوی موجود اور داعی بھی انکے موجود تھے
 اور ہر حضرت او کو بخود کیا اور نہ کسی کو اس کے کرنے پر ابھرتے کیا سو نہیں ہی اب اسکا کرنا کفر و غیر

السلام علی من اتبع الهدی والکزم متابعة المصطفی علیہ الصلوٰۃ والسلام
 سوال بہت ہو نا مجلس سید کا جو فی زمانہ مروج ہی کو نہ کہ ہی جواب بہت ہو نا مجلس مروج کا
 اس لیے ہی کہ یہ امر محدث ہی بعد زمانہ مروج بالاتباع اور شہود لہا بالآخر کے اور ضابطہ ان امور
 میں یہی جو مجلس الابرار میں نہ کہ مروجی والصابطہ فی ہذا ان یقال الناس لکجد توفہ
 شیئا الا انہم یرونہ مصلحتہ اذ لو اعتقدوا فیہ مفسدہ لکجد توفہ فمراۃ الناس
 مصلحتہ یظہر فی السبب فاذا کان السبب امر اقد احدث بعد النبی صلی اللہ علیہ
 فحینئذ یجوز احداث ما تدعو الحاجة الیہ کظہر الدلائل فان السبب الذی اعی
 الیہ ظہور الفرق الصالۃ فانہم لما لم یظہروا فی عہدہ علیہ السلام لکجد توفہ
 الیہ وان کان المقضی لفعلہ موجودا فی عصرہ علیہ السلام لکن ترک العاصی
 زال بموتہ علیہ السلام فکذلک یجوز احداثہ کجمع القرآن فان المانع منہ فی
 حیاتیہ علیہ السلام کون الوحي لا یزال ینزل فیعز اللہ تعالیٰ ما یشاء فوال ذلک
 المانع بموتہ علیہ السلام واما ما کان المقضی لفعلہ فی عہدہ علیہ السلام موجودا
 مخرجہ موجود المانع منہ ومع ذلک لکجد توفہ علیہ السلام فاحداثہ تغییر لیدین
 اللہ تعالیٰ اذ لو کان فیہ مصلحتہ لفعلہ علیہ السلام او حکم علیہ واما لکجد توفہ
 علیہ السلام ولم یحدث لکجد توفہ علیہ السلام لکجد توفہ علیہ السلام فکذلک یجوز
 اندھی اور تجوی یہ معلوم ہی مقضی اسل کا اظہار محبت سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اظہار عبادت
 رعایا الناس فیہا اور جلب منافع دینیہ کا ہی کہ وہ عین مرضیات اس جنانہ تعالیٰ کے تھی
 اور یہ امور زمان کرامت نشان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تجوی موجود اور داعی بھی انکے موجود تھے
 اور ہر حضرت او کو بخود کیا اور نہ کسی کو اس کے کرنے پر ابھرتے کیا سو نہیں ہی اب اسکا کرنا کفر و غیر

دینا دین اسلام تعالیٰ کو ادا لو گاں فیہ مضیٰ لفعلمہ علیہ السلام اوحث علیہ ولما
لم یفعل ولم یحث علیہ علم انہ کایس فیہ مضیٰ حسنہ بل ہو بدعہ قبیحہ
سیئہ انتہی اور کہا معین بن صفیٰ نے شیخ ابی منہدی سے کہ میں نے تمہارا آدمی دیکھا
ما اکتوت علیک فاعلم ان الحدیث علی عمومہ ولا تخص فی قول علیہ السلام
کل بدعہ ضلالہ فان علیہ السلام بین جمیع ما فیہ اصلاح الدین والدنیا و بین
ما فیہ فساد الدین والدنیا وحذر و کیف لا وقد قال اللہ تعالیٰ الیوم اکملت
لکم دینکم وانتم علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا وقال رسول
صلی اللہ علیہ وسلم ما رکت من شئی یقر بکم الی الجحیم الا وقد حلت بکم وما رکت
من شئی یبعدکم من النار الا وقد حلت بکم الی الدنیا لیلتھا
کفارھا لا ینزع عنھا بعدی الاھا لک انتہی اور کہا ملا علی قاری نے مرقا
سینچے حدیث انما الاعمال بالنیات کے المتابعہ کا لیکو کہ فی الفعل یكون فی
الذل ایضا فمن واطلب علی فعل لم یفعله الشارع فهو مبتدع انتہی سنہین
ہی مجلس میلاد مذکورہ مگر از قبیل عبادات موعومہ مختصرہ مبتدعین ضالین سے مثل تسبیح
دعائیں اور ترغیب یرین کے خطبہ میں منبر پر اور تصلیہ کے جواب عاظم میں اور مبالغہ کر نیکی
رفع ید میں منہج دلع کے اور بلند کرنے آواز کے تسلیل اور تصلیہ میں درمیان صاحب کے اور
کہنے تنویب کے اور نماز پڑھنے کے قبل نماز عید کے عید گاہ میں اور روزہ رکھنے کے از شہر
رجب میں اور بلند کرنے آواز کے ساتھ ذکر وں کے دن عید الفطر کے اور کہنے حمی علی
خیر العمل کے اذان میں اور کہنے اسد اکبر الاعلیٰ کے تکبیر میں اور چار چار پڑھنی رکعتوں نماز
کے جامع سے یا زیادہ پڑھنے کے میں رکعت ماثور سے اور کرنے دعائے وقت ختم قرآن کے

[illegible]

۱۰۰

رمضان میں اور نزدیک ختم قرآن کے ساتھ جامعہ کے اور پڑھنے سورہ کافرون کے آخر
قرآن تک لوگوں کو جمع کر کے اور کرنے مصافحہ کے بعد ہر نماز کے اور روز عید کے اور پڑھنے تنجیث
اور سورہ فاتحہ کے قرات نماز جنازہ میں اور بڑھادیئے کے جواب سلام میں زیادہ درجہ احد و
برکات سے اور درود پڑھنے کے وقت لینے کے ہاتھ میں پھول خوشبو دار کے اور اور ترمین
اور آرائش مساجد اور قرآن کی کہ یہ سب امور مبتدعہ بدعات قبیحہ مردود ہیں العلماء اور رافع
سنت حضرت علیہ السلام ہیں بسبب عدم تعامل ان کے کے قرون ثلثہ مامور بالاتباع میں
کا ہر مصحح فی البخاری و المسلم و الترمذی و مسند احمد و شرح المہذب النووی تذکرہ ابن الطاہر
و المرقاۃ و الموابہب اللہ فیہ و ترجمہ شیخ و مجمع البحرین و در النخار و طوابع الانوار و منیۃ المصلی
و بحر الرائق و شرح خلاصۃ الکیدانیہ للبرجانی و کفایۃ الشیعی الامالی و المحیط و نصاب الاحساب و
الترشیح و ایضاً المطالب و وظائف النبی و خلاصۃ الفقہ و غیر ہا من کتب الفقہ و ذالبا مصحح
فی تفہیم المسائل اور حدیث میں آیاسی کہ نہیں ثواب ملتا عبادت کا عبادت کرنے والے کو کسی
ہی عبادت کرے جب تک کہ نہ ہو موافق سنت کے جیسے کہ فرمایا حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے
مصلی قبل صلوۃ العید فی الجبائۃ کو جب کہ منع کیا آپ نے اس کو پڑھنے نماز کے
سے وہاں پر اور کہا اوس نے یا امیر المؤمنین **إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُعَذِّبُ عَلَى الصَّلَاةِ**
فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُشَدِّبُ عَلَى فِعْلٍ حَتَّى يَفْعَلَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجْتَنِبْ عَلَيْكَ فَيَكُونُ صَلَوَتُكَ عَيْنًا وَ الْعَبْتُ
حَرَامٌ فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعَذِّبُكَ بِهِ لِحَاظِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لکھا فی مجمع البحرین اور قاضی شہداء صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ ترجمہ ارشاد الطالین میں
لکھے ہیں نیز حدیث آمد ان القول لا یقبل ما لم یعمل بہ کلاهما لا یقبل لا بدقہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

النبیة والقول والعمل والنبیة لا تقبل ما لم یوافق الله ورسوله من غیر مطاعین سنت قبل
 نباشد ثواب بر آن مرتب نشود نهی او رجب ثواب تحصیل بر مرتب نبی و توره فعل عیب طهر او عیب
 حرام بی او مرتب گسار کما قابل از حدیث که قول حضرت علی رضی الله تعالی عنه کما یزکر بر وجهی است
 یہ بات بخوبی معلوم ہوئی کہ مجلس سیدہ ہیمہ کذا میہ بدعت سیئہ مخالف سنت اور فاسد است و عیب
 بعد قرون تائید کے ہی اور کما سید جمال الدین نے حاشیہ پر مکتوب میں لکھا الفیہ للسنۃ ضلالہ
 الزیون ہی لکھا ہی اس ملک سے شرح مصابیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ احدث
 فی امرنا هذا ما لیس منہ فهو کفر اور فرمایا اما بعد فان خیر الحدیث کتاب
 اللہ وخیر الحدیث ہذا فی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وشر الامور محدثا تھا وکل
 بدعة ضلالة اور فرمایا اوصیتم بقری اللہ واللہ واللہ واللہ وان کان عبدا
 حبشیاً فانہ منی منکم بعد فی فسیر اختلاف اکثر ائمہ علیکم السلام فی مسئلہ
 الخلفاء الراشدين المحدثين ثم کذا فی اعضا علیہا بالتواجد والاکرام
 محمد ثالث الامور فان کل محدث بدعة وکل بدعة ضلالة اور شیخ عبد الحق دہلوی
 نے اس حدیث کی تحقیق میں یون لکھا ہی پس للزم گیر بر بدعت مرویست خلفای را کہ اہل شد
 اند و انشاء ہادی دیرہ بودن خلاف غیر اہل شدہ راہ راست یافتہ کنند و در خلفای شہین
 خلفای اربعہ دہشتہ اند و ہر کہ بر سیرت ایشان و در موافق سنت علی کند حکم ایشان اردن ہر کہ ہوا
 انسانی خود بدعتی پیدا کند و تحقیق سنت خلفای راشدین همان سنت پیغمبر است کہ در زمان آنحضرت
 شہرت نیافتہ بود بسا از ان در زمان ایشان رواج یافتہ و مشہور گشتہ مصداق ایشان شدہ چون
 مظنہ آن بود کہ یکی آنرا بحجت اصناف با ایشان بدعت پندار دورد کند و منکر گردد و عیب کرد
 اتباع آن پس ہر چہ خلفای راشدین بآن حکم کردہ اند اگرچہ با جہاد و قیام ایشان بود موافق

این حدیث در صحیحین و غیر صحیحین
 و در تفسیر و دیگر کتب مذکور است

این حدیث
 در صحیحین
 و در تفسیر
 و دیگر کتب
 مذکور است

سنت نبویست اطلاق بدعت بران تو اند کرد چنانچہ فرقہ زائغہ کنندہ انتہی اور کھلم کھلا علی گاہی
 تحت من حدیث انما الاحکام بالنیات کے المتابعة کا تکتون فی الفعل تکتون
 فی التکلیف ایضا فمن وَاظَبَّ عَلَى فَعْلٍ لَمْ يَفْعَلْهُ الشَّارِعُ فَهُوَ مُبْتَدِعٌ انتہی سبب
 بخوبی ثابت اور معلوم ہو گئی یہ بات کہ یہ مجلس میلاد مخصوصہ ہیبتہ کذا تہ بدعت محدثہ رافع سنت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہی کہ کلا ہی او سکو مبتدعین مضالین نے چھ سو چار سہ ہجریہ میں تفصیل
 اسکی ابن خلکان میں ہی اور رونق اور زینت وی اسکو بطالون اور کذابون اور کالون نے
 اور ایجاد کی اس میں طرح طرح کی برعات شنیعہ اور زریب اور زینت ہی اسکو انواع ممنوعات رہنمود
 سے مثل تخصیص ایام اور مہینے کے اور کھڑے ہونے وقت ذکر تولد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور چادر
 جانے نزع پر فتوح حضرت کی دہان پر اور پاؤں مارنے کے زمین پر کہہ کر کھلو حضرت پر آپ کی ولادت کا
 دن ہی اور رقص کرنے اور حال لانے صوفیہ جملہ کے باوجود باقی ہونے ہوش و حواس اونکے کے
 اور تالیان بجا کر درود پڑھنے کے اور جمع ہونے مردن اور عورتوں اور مردوں کے اور حضور ملا ہی
 معارف مزایر وغیرہ کے کہ مرد اور موجب گمراہی اور ضلالت کا ہی چنانچہ مثل شہر ہی کی شکی برباد
 گناہ لازم ہی سوا اجتباب دس لازم اور واجب ہی اور اختیار کرنا ترک اوسکے کا کہ سنت ہی اور اس
 رشد و ہدایت ہی انتہی سوال یہ یعنی مجلس میلاد کی اجتماعی ہی اور اجماع حق ہی اور ایک دلائل
 شرعیہ سے ہی سو کو نہ بدعت ہو سکے جواب اجماع کے لیے دو شرطین ضرور ہیں کہ جن انکے
 اجماع نہیں ہو سکتا ایک تو ہونا داعی کا اوسکے لیے اور حاجت مائشہ کا اور دوسرے ہونا اجماع
 کا جمہورین عدول متدین کہ مخالف ایک بھی اون میں سے اوس کے کافی نور الانوار علیہم
 اختلفوا فی ان لا یجوز علی شریک فی العبادۃ ان یتکلموا کہ داعی شیعہ علیہم
 دلائل ظنیہ ان یفعلوا فیکونوا بدعۃ لعل باعیش علیہم یا ہکام توفیق من اللہ بان یجئوا اللہ

هم عما ضروريًا وتوفيهم في اختيار الثواب فقبل لا يشترط له الداعي ولا المحم الفاعل
 لا بد له من داع على ما قال المص والداعي قد يكون من أخبار الأحاد أو القياس
 في قوله قد يكون إشارة إلى أن الداعي قد يكون من الكتاب أيضًا انتهى ملخصًا
 وفتح الغفارين باب الإجماع من هي اهل الإجماع من كان منهم ما صالحا إلى أن قال وليكن
 فيه هو الآخر ولا فساد أي ليس صاحب بدعة يدعو الناس إليها إذ ليس هو من الأمة
 على الإطلاق وسقطت عنه الشبهة بالتعصب والشبهة فإنه إن كان وإثر العقل عاليا
 فيجب ما يستفاد ومن ذلك عباد الحق والكبرية فهو التعصب فإن لم يكن وإثر
 العقل كان سفيها إذا الشبهة خفة واضطرار به بحمله على فعل مخالف للعقل لقوله
 التامثل كذا في التوضيح وحجج شمس الأئمة أن صاحب البدعة إن كان مظهر لها
 ولا يعتد بقوله أصلا ولا قال الحكم كما ذكر في التلويح بأن البدعة من أمة
 الدعوة دون المتابعة كالكمار ومطلق الاسم لأمة المتابعة المشهود لها
 بالعضدية انتهى أو مجالس البربر من لا يجوز أن يقلد الإنسان في دينه الأمر
 هو مضمون وهو صاحب الشريعة أو من شيد له صاحب الشريعة الحديث وهم
 القرون الثلاثة الذين انقضت حكمه الشارع انقضت كل قرن منهم فضيلة
 إلى أن قال أنه إن لم يكن مما لم يقع بيانه في زمانهم لا الفعل ولا القول
 فينبغي ينبغي له أن ينظر فيه على مقتضى قواعدهم في الأحكام الثابتة عنهم
 وإذا كان على مقتضى أصولهم يقبل عنه ولا فلا لأن كل من أتى بعدهم
 يقول في بدعة إنها مستحبة ثم يأتي على ذلك بدليل خارج عن أصولهم
 قد لا يكون مقبول منه لأن التقليد والإقتداء بالغير بمجرّد حسن الظن

اِنَّمَا يَجُوزُ لِمَنْ كَانَ مُحْتَمِدًا اَعْدَاءَ الْاِثْمِ كَانَ مُقَدِّمًا اِلَيْهِ اَوْ نَوْرًا اِلَا نَوَارِ مِنْ هِيَ الشَّرُّ
 لاجتماع الكل وخلاف الواحد ما لم يكن خلاف الاكثر يعني في حين انعقاد الاجتماع لو كان
 خالف واحد كان خلاف معتبرا ولا ينعقد الاجتماع لان لفظ الامنة في قوله
 عليكم السلام لا يجمع ائمتي على الضلالة يتناول الكل فيحتمل ان يكون الصواب
 مع المخالف انتهى سو شرط اول مفقود ہی امین سبب عدم داعی ہے کہ اسکا حال اوپر سے جواب
 میں مضابط میں گزر چکا اور طے اور کتا بونکی عبارتوں سے جو اس امر کے رد میں لکھی جا رہی تھی
 یہ امر واضح اور معلوم ہو جاوے گا ان شاء اللہ تعالیٰ اور شرط ثانی مفقود یہ سبب ثابت ہونے پر
 کسی ایک مجتہد کے بھی اوسکے جواز میں چہ جائیکہ اتفاق مجتہدوں کا ایک وقت میں ہو اور ایسے
 قیاس سے اسلیے کہ شرط قیاس سے ہی اجتہاد اور وجہ تفسیر علیہ کا اور یہ دونوں اس میں مفقود
 اور غیر موجود ہیں اور علاوہ اسکے موجود اسکے غیر مجتہد فاسق فاجر عین بالفق مہجول الکفیفۃ
 مبتدع بدین ہوا پرست غیر قابل تسک اقتدار کے چنانچہ این خلیفہ کان میں ہی کہ ملک
 مظفر الدین ازبلی کے عہد سلطنت میں ہزار ہا آدمی نواح قرب جوار ار بلکی کہ باقی
 اوسکا تھا وہاں واسطے مجلس میلاد کے جمع ہوئے تھے اور مہینوں تک نجوم رہتا تھا یہاں تک
 کہ شروع محرم سے اخیر ربیع الاول تک یہ ہنگامہ رہتا تھا اور بیش خمیر عظیم الشان واسطے نمازی
 لوگوں کے استادہ کئے جاتے تھے کہ ہر ایک خمیر و نمین چار پانچ درجہ کا ہوتا تھا اور شروع ماہ
 سے آراستگی انواع زیب زینت اور خمیوں کی ہوتی تھی اور ہر خمیر اور ہر درجہ میں اوسکے طرح
 کے راک بنے کھیل تماشے ناچ کود کے جسے جسے محفل ہوتی اور چھوٹ جاتا لوگوں کا کاروبار بھی
 اون دنوں میں نہ ہوتا تھا اون کو کوئی شغل سوای کھیل تماشے ناچ دیکھنے اور راک پہننے سننے کے اور
 ہر روز بعد عصر کے شاہ والا جاہ مظفر الدین آپ اگر ہر ایک خمیر کا دورہ کرتا اور وہاں کا ناچ کود راک

کبیرۃ فذل کلامہ هذا علی ان استماع التغنی کبیرۃ فاذا کان استماع التغنی
 کبیرۃ فکون التغنی کبیرۃ اولی فتحسینہ تحلیل للحرام القطعی وهو کفر انتہی
 فکیف یتبع ویقتد بہ اور نگاہا جو کہ یہ عمل حرمین شریفین میں مہول و درموج ہی اور عمل حرمین
 ہمارے لیے حجت ہی اس لیے کہ عمل حرمین ہمارے لیے تمہی تک حجت ہی کہ مخالف ہوا جس کے والا کچھ
 نہیں بلکہ ردی کیونکہ عبادت علی غیر منہج اسے نظر شارع میں عبادت نہیں اور نہ اوپر ثواب مرتب ہوا
 اور وہ عبت ہی اور عبت حرام ہی اور مرتکب و سکا داخل ہر جیسے کہ اوپر کی دو حدیثوں میں
 ہی مضمون گذر چکا ہی اور امر کیا حضرت شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حکم ایسے وقت میں کہ ظاہر
 ہو جائے کذب و فسق عمل کر نیکا موافق سنت سنیا اور سیرت صحابہ کے نہ غیر اس کے کہ حدیث
 اوصیکم بتقوی اللہ والسمع والطاعة الحدیث میں اور کہا عبد الممد بن سعوط نے من
 کان مستنکاً فلیست منی من قد مات الحدیث میں اسی امر کو مبرا کہ گذر چکا اور کہا صاحب
 لا یجوز ان یقلد الانسان فی دینیہ الا من هو معصوم وهو صاحب الشریعۃ
 او من شہد لہ صاحب الشریعۃ بالخیر وهو القرون الثلثۃ الذین اقصت
 حکمتہ الشارع ان یختص کل قرون منهم بفضیلۃ الی آخر ما قال اور یہ بھی ساتھ تفصیل کے
 اوپر گذر چکا ہی اور دوسری جگہ کتاب مذکور میں مذکور ہی فمن ادعی شؤت حسن العادۃ الخ
 وکونہا مخصوصاً من هذا العاکم محتاج الی دلیل یصلح ان یتکون مخصوصاً لک
 عادۃ اکثر البلاد و قول کثیر من الزہاد والعباد لیس مما یصلح ان یتکون
 معارضاً لکلام الرسول علیہ السلام وکن لک الدلیل المخصص هو الدلیل الشرعی
 من الکتاب والسنة والجماع الذی هو مختص باهل الاجتهاد ومن لیس من
 اهل الاجتهاد من الزہاد والعباد فهو فی حکم العوام لا یستدل بکلامہ الا ان

کبیرۃ فذل کلامہ
 کبیرۃ فکون التغنی
 کبیرۃ اولی فتحسینہ
 تحلیل للحرام القطعی
 وهو کفر انتہی
 فکیف یتبع ویقتد بہ
 اور نگاہا جو کہ یہ
 عمل حرمین شریفین
 میں مہول و درموج
 ہی اور عمل حرمین
 ہمارے لیے حجت ہی
 اس لیے کہ عمل
 حرمین ہمارے لیے
 تمہی تک حجت ہی
 کہ مخالف ہوا جس
 کے والا کچھ
 نہیں بلکہ ردی
 کیونکہ عبادت علی
 غیر منہج اسے
 نظر شارع میں
 عبادت نہیں اور
 نہ اوپر ثواب
 مرتب ہوا اور وہ
 عبت ہی اور عبت
 حرام ہی اور
 مرتکب و سکا
 داخل ہر جیسے
 کہ اوپر کی دو
 حدیثوں میں
 ہی مضمون
 گذر چکا ہی اور
 امر کیا حضرت
 شارع علیہ
 الصلوٰۃ والسلام
 نے حکم ایسے
 وقت میں کہ
 ظاہر ہو جائے
 کذب و فسق
 عمل کر نیکا
 موافق سنت
 سنیا اور سیرت
 صحابہ کے نہ
 غیر اس کے کہ
 حدیث اوصیکم
 بتقوی اللہ
 والسمع والطاعة
 الحدیث میں
 اور کہا عبد
 الممد بن سعوط
 نے من کان
 مستنکاً فلیست
 منی من قد مات
 الحدیث میں
 اسی امر کو
 مبرا کہ گذر
 چکا اور کہا
 صاحب لا یجوز
 ان یقلد الانسان
 فی دینیہ الا من
 هو معصوم وهو
 صاحب الشریعۃ
 او من شہد لہ
 صاحب الشریعۃ
 بالخیر وهو
 القرون الثلثۃ
 الذین اقصت
 حکمتہ الشارع
 ان یختص کل
 قرون منهم
 بفضیلۃ الی
 آخر ما قال اور
 یہ بھی ساتھ
 تفصیل کے اوپر
 گذر چکا ہی اور
 دوسری جگہ کتاب
 مذکور میں مذکور
 ہی فمن ادعی
 شؤت حسن
 العادۃ الخ وکونہا
 مخصوصاً من
 هذا العاکم
 محتاج الی
 دلیل یصلح
 ان یتکون
 مخصوصاً لک
 عادۃ اکثر
 البلاد و قول
 کثیر من الزہاد
 والعباد لیس
 مما یصلح ان
 یتکون معارضاً
 لکلام الرسول
 علیہ السلام
 وکن لک الدلیل
 المخصص هو
 الدلیل الشرعی
 من الکتاب
 والسنة والجماع
 الذی هو مختص
 باهل الاجتهاد
 ومن لیس من
 اهل الاجتهاد
 من الزہاد والعباد
 فهو فی حکم
 العوام لا یستدل
 بکلامہ الا ان

لَکُونُوا أَفْعَالًا مَّوَدَّ الْأَصُولَ وَالْكِتَابَ الْمُعْتَمَرِ امْتَهَلِي أَوْ تَقُلْ كَيْسِي هَمَّاسِي هَمَّ عَصْرُونَ مِنْ
 بَصُولُونَ بِسْمِ قُتُوبِي مِنْ حَضْرَتِ مَجْدُوسِ كَتُوبَاتِ كُنْ قُلْ كَيْسِي قُتُوبِي غِيَاثِي سَ قُلْ الشَّيْخُ
 الْإِلَهَامُ الشَّهِيدُ لَا تَأْخُذْ بِاسْتِحْسَانِ مَشَارِئِهِمْ لَكُمُ وَائْتِمَانًا تَأْخُذُ يَقُولُ احْكُمُوا
 الْمُتَقَدِّمِينَ لِأَنَّ التَّعَامُلَ فِي بِلْدَةٍ لَا يَدُلُّ عَلَى الْجَوَارِ مَا لَوْ يَكُنْ عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ
 مِنَ الصَّدِّ الْأَوَّلِ فَيَكُونُ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى تَقَرُّبِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا هُمْ عَلَى
 ذَلِكَ فَيَكُونُ شَرًّا مِمَّنْ هُوَ فَإِذَا لَوْ يَكُنْ كَذَلِكَ لَيَكُونُ فَعَلُهُمْ حُجَّةً وَلَا إِذَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ
 النَّاسِ كَأَنَّهُ فِي الْبُلْدَانِ كُلِّهَا لَيَكُونُ إِجْمَاعًا وَإِجْمَاعُ حُجَّةٍ الْآخِرَى أَنَّهُمْ
 لَوُتَعَالُوا عَلَى بَيْعِ الْحَمْرِ وَعَلَى الرِّبَا الْأَجْنَبِيِّ بِالْحِلِّ الْأَمْنِيِّ بِسْمِ تَعَالَى صَدْرُ الْوَلِيِّ فِي حَقِّهِ
 تَقَرُّبُ رِيسِ زُحْرَتِ شَارِعِ وَطَلَبِ سِتِّ بَسْمِ شُكْ نَيْسِ كَمَا عَلَّمَ تَعَالَى كَافَرُ أَمَامِ وَعَيْنِ مَسْجُودِي
 وَلِبْدَانِ أَوْ حِطَّةِ بَشَرِي خَارِجِ بِسْمِ بَرَعَتِهَا بِسْمِ شَدِيدِ وَرَوَاجِ يَافِتِهِ رَاتَعَالِ خَلْقِ وَاسْتِنِ وَبَسْمِ
 وَاسْتِحْبَابِ أَنْ حَكَمَ كَرْدَنِ چَشْنَاعَتِي سِتِّ كَمَا نَسَرْتُ بِدَانِيَّتِ مَلَا عَلَى قَارِي دُرْدِ عَاتِ مِينِ
 مُحَرَّرِينَ سَاوِ مُسْتَقِلِّ تَصْنِيفِ كَرْدِهِ وَصَاحِبِ عَجْرِ مِينِ دَرِينِ كِتَابِ بَيَانِ مَنَاسِكِ حَجَّ جَابِجَا بَعْتِهَا
 أَنَّ بَقْعَةَ شَرْفِيَّةً يَأْذُرُ كَرْدِهِ بَادِشَاهُ عَصْرِ خُودِ رَادَعَايِ تَوْفِيقِ بَابَاتِ اِسْتِشَاعَتِ مِيدِدِ وَنَحْوِهَا أَنَّ مَوْلَاهُ
 سِتِّ كَمَا دَاوُلِ شَبِّ جَمْعُهُ رَحِبِ بَعْدِ مَغْرَبِ وَازْدَهَرِ كَعْتِ مَسْخُورَانِزْدِ جَاعَتِ دُرْدِ مَرِ كَعْتِ رَا بَارِ كَعْتِ
 وَدَوَازْدَهَ بَارِ سُوْرَةِ اخْلَاصِ تَكْرَارِ مَكْنَزِ وَبَعْدِ فَرْغِ هِنْدَاوِ بَارِ دُرْدِ بَرِخِرِ الْبَشَرِي فَرَسْتَنْدِ بِسْمِ اِسْتِشَاعَتِ
 اِسْتِشَاعَتِ بِسْمِ سِتِّ دِيْكَرِ مَنَازِمِ جَاعَتِ تَكْرَارِ سُوْرَةِ اخْلَاصِ اَكْثَرُ بَارِ خَوَانِزْدِنِ اَنْ بَارِ بَرِ كِ خَتْمِ قُرْآنِ مُحَمَّدِ
 سِتِّ تَكْرَارِ دُرْدِ اَكْثَرُ اَنْ نَزِيرِ مَعْلُومِ سِتِّ وَبَارِ ثَبُوتِ اَنْ اَزْ حَدِيثِ ضَعِيفِ مَعْلُومِ كُنْ قُلْ كَرْدِ اَنْزَا
 رَزِينِ وَصَاحِبِ جَامِعِ الْاَصُولِ وَمُسْتَبْرَأْتِ اَنْ اَبْنِ مَصْلَاحِ كَامَامِ شَعْرَانِي اَنْزَا اَزْ مَجْتَهِدِ اَنْ مَشَارِ
 وَدُرْدِ قُوْتِ الْقُلُوبِ وَاحْيَاوِ غَنِيَةِ الطَّالِبِينَ مَذْكُورِ بَارِ وَصَفِ كَزَارْدِنِ اَنْ هَزَارِ اَبْنِ اَعْلَمَاوِ اَوَّلِيَاوِ مَوْفِيَةِ وَشَيْخِ

بشمار و عامه مؤمنین در بسیار انصار و تعامل واقع شدن در حرمین محرمین و تواج آن بلدین طبعین
 صاحبنا المدین کل عنین شین از جهت مهور نبودن آن زبان خیر القرون مشهور لها بالخیر و تخصیص یافتن آن
 به شب جمعه اول ماه رجب اینقدر بدو زبون گردید که از معصیت بدتر شد پس قیاس کنند که این مجلس از شب
 که از آن در عبادت بودن با دون درجه است و هیچ حدیث موضوع اتفاقی چه جای اختلافی نزد آن
 وارد نیست و نیز باید عتباتی دیگر ملحق بر ابرعت نکرد و مکرر و نشود عاقل ای همین حکم صدوة الرغائب
 بر منع این انعقاد محبت ساطع است که علمای هر چهار مذہب این نماز را از بدعتات مکرر داده اند
 اما اسمای بعضی حنفیان و غیره را در اینجا ذکر میکنم صاحب در مختار و زبیری و آشفاه و حموی و حللی
 و بحر الرائق و امداد المفتاح و ابن کالج و طوطی و طوطی و طوطی و طوطی و طوطی و طوطی و طوطی
 و خارج آن رجب بن احمد افندی و مجلس الاربار و ما ثبت من السنة و از شافعیه محمد الدین
 صاحب قاموس و امام نوری و امام یافعی و سید محسنی مشکو و از مالکیه احمد بن زروق مغربی و غیره
 انتهى المختار قسم المحروف عفا الله عنه و عن الدیه کهتای که فیصل اجماعی حرمین شریفین کا
 بهمی نهین بلکه حرمین من مروج هی اور رواج اور اجماع من فیه من کلام الغیاثیه اور ایضاح من هی لیکن
 درین مقام نکته ایست بر بار یک ایضاح آن درین جزو زمان پر ضرورت آن در اراک امتیاز است
 در میان اجماع و رواج باینکه بعضی احوال بعضی از محدثات از قسم علوم و واردات یا افعال
 و اقوال بنا بر مصلحت وقت در اهل زمان بطریق عادت رائج میگردد و اختلاف ایشان از آنرا از اسلام
 خود بطریق رسم تقبی میبایزند همچنین بر آن مدت طولیه میگردد و بعد مودود مور شده شده آن امر در
 رسوم مسیوخا و عوام مندرج میگردد و در تبارک آن طعن اخوان القرآن متوجه میگردد پس جمهور امام
 بنای بوق طعن و محظمت آن جد و جهد میبایند و بعد انقضای مدت مدیده چون در تقنیس
 اصل آن از شرح کلام واقع میگردد و غیر از رواج مذکور هیچ اصلی بدست نمی آید چون متشار آن

در واج تفتیش کرده میشود غیر از امتحان بعضی از اسلاف هیچ واضح نمیکرد و حال آنکه حکم شرعی آن اگر چه
 اختلاف زمان مختلف گردیده چه در زمان اسلاف بر تبه التزام در واج نرسیده بود و در زمان اختلاف
 بسبب التزام و اشتها بر بدعت حقیقیه یا حکمی سیده همین معنی را واج میگویم و در بعضی احیاناً موجب
 پیش می آید اهل زمان در پی تفتیش اصل آن از دلائل دینی و تحقیق حکم معالم شرعیه بنظر استقلال
 می افتند و بعد از تأمل و تفکر و تأمل در اصول دینی دلیلی صحیح از دلائل شرعیه که بر حکم شرعی آن
 امر دلالت داشته باشد جمیع اهل زمان واضح میگرد و دوبار بر وضوح آن دلیل بر ثبوت حکمی از احکام
 شرعیه برای آن امر مجتهدان آن زمان اتفاق مینمایند این اتفاق اجماع میگویم چون این
 مقدمه مهمل شد پس باید دانست که بجز در واج چیزی که در مابعد قرون نشته متحقق شده باشد
 آن چیز را از حد بدعت خارج نمیکرد و از بخلاف اجماع که انعقاد اجماع در هر قرن که واقع شود مستلزم
 دارد و از راه سنت داخل میگردد و دلیل بر آن آنست که مستند در باب اجماع همین آیه کریمه است
 وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْهُدَىٰ مُمْسِكًا
 بِمَا تَوَلَّىٰ وَضَلَّاهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَ مَصِيرًا پس در آیت کریمه مذکور لفظ سبیل را
 بسوی مومنین اضافه فرموده اند و لفظ مومنین مشتق است قاعده مقرر است که نسبت چیزی بسوی
 مشتق دلالت میکند بر سبب یا خد مثلا حکم بادشاه و حکم قاضی همون حکم را میگویند که از جهت
 و حکومت صادر شده باشد نه از جهت مشوره و راه سلاطین و راه امر و راه پادشاهان و راه علمای و راه
 مشایخ و راه اطباء همون امور را میگویند که اشخاص مذکورین آن امور را از جهت سلطنت و امارت سپردگی علم
 و شیئت طبابت اخذ کرده باشند نه مثل اکل و شرب و جماع و خواب بول و براز و امثال آن از اجابت
 بشریه که آن را راه اشخاص مذکورین میگویند چنانچه آیه کریمه هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَىٰ
 اَبْصَرَةٍ اَنَا وَمَنْ اتَّبَعَنِي بِرَأْنٍ دَلَالَتٍ مِّبْدَارٍ چون این مقدمه مهمل شد پس باید دانست

کہ مراد از اہل مومنین در آیہ کریمہ مذکورہ امور است کہ مومنین آنرا از جهت ایمان اخذ کردہ باشند
 نہ از جهت رسم و عادت آن مسائل اجماعیہ است برہم مروجہ چنانچہ حدیث ماراہ المؤمنون حسننا
 فهو عند اللہ حسن بران دلالت میدارد چہ ماراہ المؤمنون فرمودہ از نہ ما تعامل
 بہ المسلمون پس معنی حدیث چنین باشد کہ چیز را کہ مسلمین از جهت اسلام یعنی از جهت اعتقاد
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم و اتباع او امر او نہ از جهت رسم و عادت نیک دانند پس آن چیز نزد یک خدا
 نیک است اما آنکہ ہر رسم مسلمین کہ در قرنی از قرون متاخرہ دلج پذیرندہ باشد درست است
 پس باطل محض است چنانچہ **لَا دِينَ بَدْعٍ عَرَبِيٍّ وَ سَيِّئٌ كَمَا بَدَعَ قَطُوعُ لِي الْغُرَبَاءِ**
وَهُمُ الَّذِينَ يُضِلُّونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِ مَنْ سُنَّيْكَ کہ ترمذی از
 طریق عمرو بن عوف نقل کردہ بر این معنی دلالت میدارد چہ مفاد حدیث مذکور ہمین است کہ رسوم
 مروجہ قرون متاخرہ مستلزم فساد سنت است ابطال آن منجر با صلح او حاصل آنکہ مسائل اجماعیہ
 ہر قرن از قبیل سنت است در رسوم مروجہ قرون متاخرہ از جنس بدعت انتہی پس اب معلوم کہ لیسنا
 چاہیہ کہ یہ مجلس میلاد ہیمتہ کذا یہ قبیل رواج سے ہی اور نہ قبیل اجماع سے کما مرر اسو علم
 کیا علمای ربانین نے اسکے بدعت قبیحہ ہونے کا اور ثابت کیا ہونے کو اسکے منکرات شرعی سے
 جیسا کہ کما تاج الدین فاکہانی دار بن حاج اور صاحب تحفۃ القضاۃ اور حضرت مجدد الف ثانی
 اور امام شعرانی اور شیخ نصیر الدین اور علامہ میر کلی صاحب طریقہ محمدیہ اور شیخ رجب
 بن احمد بغدادی صاحب شرح طریقہ محمدیہ اور صاحب رد المحتار معروف بجاثیہ ثامیہ اور نور الدین
 شاح الوہاب الدینیہ اور صاحب فیضۃ السالکین اور حسن بن علی ہندی صاحب طریقہ آستانہ
 فی رد اہل البدعہ اور حجتہ اللہ حضرت شاہ عبد العزیز اور شیخ عبد الحق محدث دہلوی
 اور طحطا فی اور محمد شفیع لکھنوی اور صاحب اہ جنت اور صاحب بانہ المسائل اور صاحب

[illegible]

سازمان امور اقتصادی و تأسیسات دولتی

تفهیم المسائل غیر علماء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ اجماعین نے اور تفہیم المسائل میں ہی رقم گوید کہ
انعتاق مجلس مولود تبیین و تخصیص خالی از کراہت نیست این فصل در قرون ثلثہ مشہور بہا باخبر
یافتہ شد و بارانظر بر قوت دلیل باید نہ بر کثرت اقوال امام ابو عبد اللہ کہ ملا علی قاری وغیرہ در کثر
مقامات از وسندی جوید در مدخل نوشتہ ست و بمن جملہ ما احدثہ من البدع مع عقبات
ان ذلک من اکبر العبادات اظهر الشعائر وما یفعلونہ فی شہر الربیع الاول
من المولد وقد احتوی ذلک علی بدع و محرمات و بعضیل بیع و محرمات مع
قاع و زمانم ان نوشتہ فان خلاصتہ و عمل طعام فقط و نوبی بہ المولد و دعی
لایہ الاخوان و سلم من کل ما تقدم ذکرہ فهو بدعہ بنفس نبینہ فقط
لان ذلک زیادۃ فی الدین و لیس من عمل السلف المتقدمین و اتباع السلف
اولی و کم یقل احد منہم انہ نوبی المولد و نحن نبع فیسعدنا ما نسمعہم
انتہی اور تاج الدین فاکہانی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہی لا اعلم لهذا المولد اصلا
فی کتاب لا سنۃ ولا یقل عن احد من علماء الاممۃ الذین ہم القدرۃ
فی الدین المتسکون بانثار المتقدمین بل هو بدعہ احدثھا البطالون
وشہوۃ نفس اعنی بہا الکمالون بدلیل انما ادرنا علیہا الاحکام الخمسۃ
قلنا ما ان یکون واجبا او مندوبا او مباحا او مکروہا او محرما و لیس
بواجب لجماعا و لا مندوبا لان حقیقۃ المذنب ما طلبہ الشرع من غیر
ذم علی ترکہ و ہذا المراد ان فیہ الشرع و لا فعلہ الطحاتبہ و لا التالیعون
المستدینون فیما علمت و ہذا الجوابی عنہ بین یدی اللہ عز وجل ان
عنہ سئلت و لا جائز ان یکون مباحا لان الابتداء فی الدین لیس

مُبَاحًا بِإِجْمَاعِ السُّلَمِيِّينَ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ لَيْكُونَ مَكْرُوهًا أَوْ حَرَامًا تَهَيَّأَ رِجْلُهُ
مِنْ كَهَابِ سُئِلَ الْقَاضِي عَنْ مَجْلِسِ الْمَوْلَا الشَّرِيفِ قَالَ لَا يَنْعَقِدُ لِأَنَّهُ مُخَدَّرٌ وَكُلُّ
مُخَدَّرٍ ضَلَالَةٌ وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي السَّارِ وَمَا يَفْعَلُونَ مِنَ الْجَهَالِ عَلَى رَأْسِ كُلِّ حَوْلٍ
فِي شَهْرِ رَجَبِ الْأَوَّلِ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَيَقُومُونَ عِنْدَ ذِكْرِ مَوْلِدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَيَزْعُمُونَ أَنَّ رُوحَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِيءُ وَحَاضِرٌ فَرَعَهُمْ بِأَطْلٍ
بَلْ هَذَا الْإِعْتِقَادُ شَرِكٌ وَقَدْ مَنَعَ الْأَئِمَّةُ عَنْ مِثْلِ هَذَا التَّهَيُّؤِ أَوْ شَيْءٍ مِثْلِهِ
مِنْ أَوْ بَرَقَ لَيْلَةُ مَوْلِدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنْ وَجْهِ
ثَلَاثِ لَحْمٍ كَهَابِ قَوْلِهِ أَفْضَلُ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ ذَكَرُوا مِثْلَ هَذَا فِي الْمَفَاضِلِ
بَيْنَ لَيْلَةِ الْأَسْرَاءِ وَلَيْلَةِ الْقَدْرِ وَأَجَابُوا مِنْهُ بِأَنَّ لَيْلَةَ الْأَسْرَاءِ بِالنِّسْبَةِ
لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ وَلَيْلَةُ الْقَدْرِ بِالنِّسْبَةِ لِأُمَّةٍ أَفْضَلُ وَذَكَرَ
ابْنُ الْحَجَرِ الْهَيْثُمِيُّ فِي مَوْلِدِهِ مَا ذَكَرَهُ الْمَصْرُ مِنَ الْوُجُوهِ الثَّلَاثِ مَا نَصَّهُ
هَذَا غَايَةُ مَا وَجَّهَ بِهِ هَذَا الْقَوْلَ وَفِيهِ إِحْتِمَالٌ وَاجْتِمَاعٌ وَاسْتِدْلَالٌ
بِمَا لَا يَنْجِبُ الْمَذْعَى لِأَنَّهُ إِنْ أُرِيدَ أَنَّ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَمِثْلَهَا مِنْ كُلِّ سَنَةٍ إِلَى
الْقِيَامَةِ أَفْضَلُ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَهَذِهِ الْأَفْضَلِيَّةُ لَا يَنْجِبُ ذَلِكَ كَمَا هُوَ
جَلِيلٌ وَإِنْ أُرِيدَ عَيْنُ تِلْكَ اللَّيْلَةِ فَلَيْلَةُ الْقَدْرِ مَوْجُودَةٌ وَأَتَى فَضْلُهَا فِي
الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ عَلَى سَائِرِ لَيَالِي السَّنَةِ بَعْدَ الْوِلَادَةِ بَلِ الْمُبْعَثُ بِلِ الْهَيْثُمِيِّ
فَلَمْ يَكُنْ إِجْتِمَاعُهُمَا حَتَّى يَتَأَنَّ التَّفْضِيلُ بَيْنَهُمَا وَلَمَّا تِلْكَ انْقَضَتْ فَهَذِهِ
بَاقِيَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَقَدْ نَصَّ الشَّارِحُ عَلَى أَفْضَلِيَّتِهَا وَكَمْ تَعَرَّضَ لَيْلَةُ مَوْلِدِهِ
وَلَا يَمْتَنِهَا بِالتَّفْضِيلِ لَيْلًا فَوَجَبَ عَلَيْنَا أَنْ نَقْصِرَ عَلَى مَا جَاءَ عَنْهُ وَكَ

لَا يَسْتَدْرِكُ شَيْئًا مِنْ عِنْدِ نَفْسِنَا الْقَاصِرَةِ عَنْ إِدْرَاكِ الْأَيْتِ وَفِيهِ مِنْهُ صَلَّي
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّ أَنْ أَوْسَلْنَا أَفْضَلِيَّةَ مَوْلِدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَكُنُّ لَكَ فَائِدَةٌ
 إِذْ لَا فَائِدَةَ بِتَفْضِيلِ الْأَكْزَرِ مِنْهُ إِلَّا بِفَضْلِ الْعَمَلِ فِيهَا وَأَمَّا تَفْضِيلُ ذَاتِ التَّوَكُّلِ
 الَّذِي لَا يَكُونُ الْعَمَلُ فِيهِ فَلَيْسَ لَكَ فَائِدَةٌ أَنْتَهَى أَوْ رِيَاءُ تَجَوُّبِي مَعْلُومٌ هُوَ كِي
 فَضِيلَتِ كِسْفِ شَيْءٍ كِي أَمُورِيَّةٍ مِنْ سَيِّئِينَ مَعْلُومٌ هُوَ بِدُونِ بَدَلَانِ شَارِعِ كِي أَوْ شَارِعِ
 نَبِيِّنَ بَيَانِ كِي فَضِيلَتِ أَسْكَ كِسْفِ نَجِّ بِرَسُولِ كِي مَعْلُومٌ هُوَ بِفَضِيلَتِ أَسْكَ بِسَبَبِ هِيَ حَكْمُ كِنَا
 سَكِّ كِي حَكْمُ الْغَيْبِ أَوْ رِيَاءُ خَاصَّةِ اللَّهِ تَعَالَى كِي فَافْهَمُ أَوْ ذَخِيرَةَ السَّالِكِينَ مِنْ لَكَا هِيَ حِزْبُ كِنَا
 أَنْ مَوْلَا مِي نَامُ زَبْعَتِ سَتِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُجْرَتِ رَابِعِينَ نَفَرِ مَوْدُودِ سَتِ بِحُجْرَتِ
 أَوْ رِيَاءُ مَوْدُودِ خُودِ أَيْنِ فَعَلِ كَرْدِهَ اذْ أَنْتَهَى أَوْ رِيَاءُ حَضْرَتِ مُحَمَّدٍ الْفَاتِحِ ثَانِي رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَبْعَ مَكْتُوبَاتِ
 مِينَ لَكَمْتِ هِنَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا وَمَا كُنَّا نَهْتَدِي لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ
 جَاءَتْ رَسُلٌ بِنَا بِالْحَقِّ وَعَلَيْهِمْ مِنَ الصَّلَاةِ اتَّمَّهَا وَمِنَ التَّحِيَّاتِ أَكْمَلَهَا حَمْدُ
 الْفَاتِحِ كِي أَرْوِي كَرَمِ نَامُ زَادِينَ فَقِيرِ سَاخَتْهُ بُوْدُ بُوَصُولِ أَنْ سَبْعَ وَمَسْرُورِ كَرْدِيدِ جَرَامِ السَّبْحِ
 خَيْرِ اذْ رَاجِ يَافَتْهُ بُوْدُ كِي اَلْجَبَانِ بِمَالِهِ دَرِ مَنَعِ سَاعِ تَقْضِي مَنَعِ مَوْلَا كِي مَرَادِ اذْ قَصَادِ نَعْتِ اَشَارِ
 غَيْرِ نَعْتِ خَوَانِ سَتِ نَزِ بُوْدِ اذْ خُوِي اَعْمِي بِرِ مُحَمَّدٍ نَعْمَانِ بَعْضِي بَارَانِ اَنْجَا كِي دَرِ وَاقِعِ اَنْخَرْتِ رَا
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِيدِهَ اذْ كِي اَزِينَ مَعْرُ كِي مَوْلَا سَبَارِ رَاضِي اذْ بِرِ بِنَا تَرَكِ شَتُونِ مَوْلَا سَبْعِ شَكْلِ سَتِ
 مَحْدُومَا اَلْوَاقِعِ اَلْعَتْبَارِ بُوْدُ بِرِ مَنَامَاتِ اَعْتَبَارِ بَاشْدِ مَرِيدَانِ رَا بِرِ اَنْ سَبْعِ اَحْتِيَاجِ بَاشْدِ اَلْوَاقِعِ
 طَرِيقَةِ اَزْ طَرِيقِ عِشْتِ مِي اَفْتَدِ كِي هَرِ مَرِيدِي مُوَافِقِ وَقَالَعِ خُودِ اَمْرِ خُودِ اَهْدُ كَرْدِ مُطَابِقِ مَنَامَاتِ خُودِ
 زَنْدُ كِي خُودِ نَمُودَانِ وَقَالَعِ مَنَامَاتِ مُوَافِقِ طَرِيقِ بِرِ بَاشْدِ يَاشْدِ اَمْضِي اَوْ بُوْدِ يَاشْدِ بُوْدِ
 تَقْدِيرِ سَبْعِ بِرِ مَرِيدِي بِرِ مَعْرُودِ بِرِ بُوَصُولِ بُوَصُولِ بُوَصُولِ بُوَصُولِ بُوَصُولِ

با وجود پیر به نیم جونی خرد و طالب رشید بدولت حضور پر مقامات را اصناف اعلام می نمود
 و هیچ انفات با نهانی نماید شیطان دشمنی است قومی نهشیان از کید او امین نیستند و از کرا و از زن
 و هر لسان انداز مبتدیان و در سلطان چه گوید غایت فی الباب نهشیان محفوظ اند و از تسلط شیطان
 مصون بخلاف مبتدیان در سلطان پس قانع ایشان نمایان اعتماد نباشند و از کرا دشمن امین نباشند
 آورد و سری بگردد اسی مکتوب من لکهای که بنظر انصاف بینند که اگر فرضاً حضرت ایشان درین
 زمان در دنیا زنده میبودند که این مجلس اجماع مسخه میباشند آیا باین امر راضی میشدند و این اجتماع
 را می پسندند یا نه یقین فقیر آنست که هرگز این معنی را تجویز نمیفرمودند بلکه انکار میفرمودند و مقصود فقیر
 اعلام بود قبول کنند یا نکنند هیچ مضائقه نیست بگنجایش مشاجره و اگر مخدوم زاد و یاران آنجا
 بر همان وضع مستقیم باشند با فقیر از از صحبت ایشان غیر از حرمان چاره نیست زیاده چه تصدیق
 و السلام اولاد و آخراد و حسن بن علی بنده میسپند رساله طریقه السیاسة فی رد اهل العبد
 من لکهای که ما احدثه الصوفیة للجهالة من مجلس المولد فی شهر الریمع الاول
 الاصل له فی الشرع بل هو بدعة مذمومة و فیها ما کثر کثیرة منها
 تخصیص یوم من الايام بفعل غیر معین و هو منصب الشارح و التخصیص
 من عند نفسه اذ ما من منصبه و القیاس علی تخصیص الشارح بدون علة
 مشتركة لیس یصحیح علی ان یشرط فیہ الاجتهاد و منها فیه طعن و مذمة
 و ملامة علی السلف حیث لم یفعلوا فاعلا فیه خیر کثیر و بدل علی غایة الحبس
 بر رسول الله صلی الله علیه و سلم مع انها کھو فی حجة رسول الله صلی الله علیه
 و سلم و حیث لم یبین لامیه امرافیه غایة محبة صلی الله علیه و سلم و
 حین الایمان لقوله علیه السلام لا یؤمن من احدکم حتی اکون احب

إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ فَيُوحِيهِمْ نَسَبَهُ الْخَلْلُ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 عَنْ مَا هُوَ غَايَةُ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ بَلْ عَلَى اللَّهِ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ شَرِيعَةً صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي تَكْمِيلِ شَرِيعَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ
 اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَإِذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَتَمَّتْ كَلِمَةُ
 رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدًا وَمِنْهَا التَّشْبِيهُ بِالنَّصَارَى مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُمْ يُعْظَمُونَ
 يَوْمَئِذٍ أَيَّامَ السَّنَةِ وَيَقُولُونَ هَذَا يَوْمٌ وَلَدَتْهُ عَيْنِي عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْهَيْفَةُ
 فَإِنَّهُمْ أَيْضًا يُعْظَمُونَ يَوْمَئِذٍ أَيَّامَ السَّنَةِ وَيَقُولُونَ هَذَا يَوْمٌ وَلَدَتْهُ كَهْنًا
 وَبَرَكْمُونَ بِالْهِنْدِ لِئَلَّا يَجْتَمِعَ دُنْ أَنْتَهَى أَوْ نَظْمُ كِيَا كِيَا اِسِي مَضْمُونُ كُوْمُولُو

اولاد حسن قنوجی نے راہنت میں نظم

۴۷

| | |
|--|---|
| <p> چند باتوں کو کیا بھان اشکار یہ بھی بدعت سے غرض آباد ہی ہو دینِ تعظیما کھڑے سب غاسُ عام اور حضرت کا یہ ہی وقت ظہور اس شہانت کو نہ سوچے ای عجیب سامنے سب کے نہیں منظوری جس میں سمجھے حسن ہیں ہی وسیع اور بنیٹی کی بھی ہیں نے سنی دوستی بے خرد خود دشمنی اہل بدعت کی بھی میراث ہی </p> | <p> الغرض بدعات تو ہیں بے شمار مجلس مولد جو بھان ایجاد ہی محل کے جب وضع کا آئے مقام گویا حضرت آمنہ کا ہی حضور اس ادب میں ہو گئے خود بے ادب امر یہ پڑے گا ہی مستور ہی مرثیہ کی طرح ہی ہجو مسلح روشن اس بدعت میں ہی یہ روشنی کیا کہوں یہ دوستی کیسی بنی اٹھین منبر بھی کیا احداث ہی </p> |
|--|---|

ایک بنی خانہ ہوا ایک باد ہی
 رافضیوں سے بھی یہ بڑھکڑ ہوئے
 کیا کہوں اونکی بھلا میں جو جھپڑ
 دین میں جو ہر کوئی محنت اڑو
 کیا ہے پھر قیاد ارشاد رسول
 جو محبت سے کئے جائز وہی
 سیکڑوں خانہ غرض بسنیاد ہوں
 مذہب باطل ہوئے جتنے غرض
 چھوڑ دی وہ قید جسکے تھے اسیر
 کرتے ہیں ہر سال کفار ہنود
 اور نصاریٰ میں یہی موجود ہی
 کرتے ہیں وہ بھی ڈاؤن سال میں
 حضرت عیسیٰؑ بھی ہیں بیشک بنی
 کس لیے الزام ہوا و نیز بھلا
 بلکہ اول ہی ڈاؤن چاہیے
 حضرت عیسیٰؑ کے ہونے سے امید
 حضرت ابراہیمؑ تھے مرل ٹٹے
 جد اعلیٰؑ تھے رسول پاک کے
 اولن کا تھا مولود کرنا پر ضرور

۴۸

مدحت نوسے رکھی بسنیاد ہی
 ان کے نقشے دیکھ کر وہ رو گئے
 دل کے اندھے ہیں نہیں کچھ جھپڑ
 جس کا جو دل چاہے سو طیار ہو
 جو رسالت ہو گئی نسب کو حصول
 صاحب خانہ کی کیا حاجت ہے
 اہل خانہ سے نہ گو آباد ہوں
 ان سمجھوں کی تھی یہی اصل مرض
 ہو گیا ہر جائی ایجاد فقیر
 اپنے بھان شادی کنھیا کا ولود
 حضرت عیسیٰؑ کا جو مولود ہی
 من تشبہ قوم ہیں اعمال میں
 ان کے بھی مولود کی ہی یہ خوشی
 حضرت عیسیٰؑ کا ہی یہ دن بڑا
 اپنے بھان لازم اسے ٹھہرائے
 اسمہ اسد ہوئی سب کو نوید
 اور ابو الملت خلیل اسد تھے
 ہی ظہور احمدی اوس اصل سے
 حیف حضرت نہ ہوا اسکا ظہور

حیف جس میں یہ محبت ہو تمام
 صدق سے صدیق نے اک سال بھی
 حضرت فاروقؓ و ذوالنورینؓ نے
 حیف اس ماہ ربیع کی سب بہا
 یا محبت میں کہو اون کی قصور
 اون میں یا ماہ ربیع آتا تھا
 کوئی شش اس میں کو تم اختیار
 کہ گئے یہ خاص ختم المرسلین
 فافتدوا بعدی ابابکر و عمر
 حکیم الثقلین انی تارک
 مجلس مسراج جو دی ہی قرار
 اہل دین سب سے ہیں خود ائمہ بیان
 رنج وقتی ذکر بابانگ بلند
 ہی بیان و عطا حضرت کا سیر
 درس فسران و احادیث رسول
 جمعہ اور عیدین اس میں کیا ہیں کم
 جتنے ہیں اعمال امت کے تمام
 اجر ہیں اس میں رسول پاک کو
 دشمن حق سے کہے جو دوستی

وہ کیا اصحاب نے کیونکر نہ کام
 مجلس مولود و مان اسلام کی
 مرتضیٰ اور حضرت سبطین نے
 کھوئی اور مجلس نکی اون ایک با
 یا عبادت میں کہو رکھتے فتور
 رسم بدعت یا کہو بھاتا نہ تھا
 چھوڑو بدعت یا ہو دل میں شرما
 ہو مخاطب جانب اصحاب دین
 اہل سنت ہیں اسی تقلید پر
 ہی مخالف فی الضلالتہ مالک
 اس بیان میں او سکوبھی کر لو شام
 ذکر حضرت میں ہمیشہ تر زبان
 ہی رسول اللہ کو بس دل پسند
 جس سے ہو معلوم سکون خیر و شر
 ذکر حضرت اس میں ہی بیشک صول
 جو کرین ماہ ربیع ایجاب دہم
 صدقہ و خیرات و صلوات و ہیام
 خاص او نگو غیہ ممنون اجر ہو
 ہی ہمیں برکات دودہ دوزخی

| | |
|-------------------------------|-------------------------------|
| چھوڑ سکتے ہیں نہیں دنیاوی دون | ہیں نصاریٰ کے یہاں خود سرنگون |
| کب ہوئے شخص سے راضی رسول | گو کرے مولود سون بو الفضول |
| لاتے ہیں نظم کافر کی بحب | واسطے دنیا و دون کے بے حیا |
| جیفہ دنیا کے طالب ہیں کلاب | ان سے کب خوش ہو رسول مستطاب |
| مجلسوں میں جس سر ہوتا ہی | چپکے دو محتاج کو کیا اس کا حق |
| مجلس مولود کا ہی کار و بار | سنت نبوی سے ہی صد تنگ و عار |
| جو کہو مولود کر ڈالیں مندر | لیکن سنت نہ ہو جس میں عار |
| ہو نہ بین کا کبھی ثانی نکاح | تنگ لا دین اس میں بڑا مزاج |

اور اسی کے موافق مولوی محمد شفیع صاحب لکھنوی مرحوم مغفور نے اپنے بعض فتویٰ میں لکھا ہے چونکہ بلاد ہند مشرکین در تارخ میلاد کائنات مغل ہند منعقد کنند و امراتوں و ایران بتاسی کفار ترک و ایران در تارخ میلاد خود و بزرگان خود جشن نمایند درین دیار مغل باد نبی صلی اللہ علیہ وسلم در تارخ میلاد نمودن موجب تشبہت با رباب ہوا می باطل پس بدعت بقیہ خواهد شد و نیز آنکہ درین بلاد مغل میلاد پیغمبر علیہ السلام میکنند اعتقاد دارند کہ در کردن این امور در ماہ ربیع الاول ثواب زیادہ ست از بجا آوردن آن در ماہ دیگر لہذا اگر در ماہ ربیع الاول نہ کنند باشند بہر پنج کہ متصور گرد و از استقامت بر باد گدای دست پازدہ زبردست آرند و مغل منعقد سازند کہ در ضمن آن تکف حق و اجبہ و ارتکاب نام مشروع شود و در ماہ رمضان و یا عشرہ ذی الحجہ اگر تو نکر باشند و ز فاضل از ضروریات مہیا باشند مجلس نمی آرایند و جبہ جز آن نیست کہ جمعی پذیرند کہ ثواب این خیرات در ماہ ربیع الاول زیادہ ست از ثواب آخرت در ماہ مبارک رمضان عشرہ ذی الحجہ و این پذیر مخالف نصوص نبی صلی اللہ علیہ السلام بالجملہ

از آن روز هزار و دصد سال دارد و این روز را آن روز چاه اتحاد و کدام مناسبت در روز عید الفطر
 و عید النحر را برین قیاس بنام کرده اند چنانچه سرور و شادی سال بسال متجددست یعنی ادای
 روزه رمضان و ادای حج خانه کعبه که شکر النعمه المتجدده سال بسال فرحت و سرور نوپیدا می شود
 و این اعیاد و شرایع برین هم فاسد نیامده بلکه اکثر عقلا نیز روز نوروز و مهر جان امثال این
 تجدیدات و تغیرات آسمانی را عید گرفته اند که هر سال چیز نوپیدا می شود و موجب تجدید
 احکام میباشد و علی هذا القیاس تعید بعید بابا شجاع الدین و تعید بسید غریب بنی بر بنی
 و هم فاسدست از اینجا معلوم شد که روز نزول آیه الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاَتَمَمْتُ
 عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا در روز نزول محی و شب معراج را چنانچه
 در شرع عید قرار نداده اند و عید الفطر و عید النحر را قرار داده اند و روز تولد و وفات مسیح نبی را
 عید نگردانیدند و چرا صوم روز عاشورا که سال اول بموافقت یهود آنحضرت صلی الله علیه و سلم
 بجا آورده بودند منسوخ شد درین همه همین است که و هم را دخلی نباشد بدون تجدید نعمت حقیقه
 سرور و فرحت و نوال یا نعم و انعم کردن خلاف عقل خالص از شوائب همست انتهی و بعضی
 هم تصور می نمایند که جواس مجلس میلاد هدیته کذائیه که ردین تحریر کی می او بین گهاجا
 وَفِي الْجَبَلِ وَأَمَّا مَا كَانَ الْمُقْتَضِي لِفَعْلِهِ فِي عَهْدِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ غَيْرِ
 وَجُودِ الْمَكْرَجِ وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يَفْعَلْهُ فَأَحْدَاثُهُ تَغْيِيرُ الدِّينِ اللَّهُ تَعَالَى إِذَا
 لَوْ كَانَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ لَفَعَلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَكِنْ كَيْفَعَلَهُ وَلَمْ يَحْتَجْ عَلَيْهِ عِلْمُ
 أَنَّهُ لَيْسَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ بَلْ هُوَ بِدَعَا قَبِيحَةٍ وَسَيِّئَةٍ وَظَاهِرٌ أَنَّ عِلْمَ بَارِئِ عِلْمِ
 مُقْتَضِي وَعَدَمِ مانع که آن فرط محبت و عشق صحابه است چنانچه ثابت شده که حضرت صدیق اکبر
 به محبت و فرقت آن سرور بر شری آبی میکرد که از دیگران عشر عشر آن نخواهد بود و میبایست که بغلبه

محبت این مجلس نورانی است موجب سعادت و فرحت میباشد و تمجید خدای تعالی
 و دیگر صحابه چون با وجود تنقیص و عدم مانع ازین کار باین عمل صورت گرفت پس بالضرر و موافق
 قاعده مذکوره بودن آن بر عت کمرده و خارج از دین و مخالف طریق سلف صالحین علیهم السلام
 عسیر جمیع ثبات گشت پس ترک آن موافق این اصل حکم الایمان است و فعل آن
 و مکرر و شیخ و دلموی در تحت حدیث انما الاعمال بالنیات میگوید اتباع هم چنانکه
 فعل لازم است در ترک نیز پس آنکه مؤثبات نماید بر فعل آنچه کثرت کرده باشد تبعی بود و فی الجمله
 قال ابن الحجاج یجب ان ینزع الإمام ما احدثه من المصاحفة بعد صلوة
 الصبح و بعد صلوة الجمعة و بعد صلوة العصر بل زاد بعضهم فعل ذلك بعد
 الصلوة الخمس و ذلك كله من البدع و هذا التصحیح منهم یشرع بالاجماع
 فلا يجوز المخالفة و ملذکرة النووی فی الاذکار و ان کان مشعرا یا احدا مصاحف
 بعد صلوة العصر و الفجر فلا اصل له فی الشرع علی هذا الوجه لکن لا بأس به
 فانظر کیف اعترف بان الأصل له فی الشرع و بعد هذا الاعتراف لا یفید ما
 ذکره مقوله و کن لا بأس به لکن ما قال و لو لم یصح الفقهاء بکراهتها
 بل كانت مباحة فی نفسها لحکمنا فی هذا الزمان بکراهتها اذا و اطلب
 علیها الناس و اعتقدوها سنة لامة بحیث لا یجتزئ علی ترکها انهم و
 من هذا فی الطريقة المحمدية ان قال و کامباح ادى لذلک فمکرره
 فقد اتفق بعض الفقهاء لما شاع صیام ایام النیصر فی زمانه بکراهته لئلا
 یودی الی اعتقاد الواجب مع قرب صیامه و وجود الاخبار الکثیرة
 فیه و ما ظنک بالمکروه انتهى و فی باب الارتداد من الخیانة الاقار و الافعال

دلیل الاعتقاد انتہی و معلوم است کہ درین اعتقاد و اجتماع آن قدر التزام و موافقت تمام
 راہ یافتہ کہ بعضی شعار اسلام بالاشدہ چہ تا کہین صلوة و صیام را از دائرہ اسلام خارج شمرند
 اما تارک و منکر این مجلس قیام را نزد یک ذکر تو لہ خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام خارج از دائرہ
 دین اسلام اعتقاد میکنند چنانچہ مولوی مظہر کریم و مولوی سلیمان احمد در تالیفات خود مذکور
 نمودہ اند پس مؤمن متدین پاک عقیدت متبع سنت را باید کہ از مناقشہ و اختلاف بیرون رفتہ
 و پاس فرمودہ خدا و رسول خود نمودہ این فعل را بگذارد و بجای آن در جمع اکتفا صلوٰۃ و سلام
 کردہ باشد و روز پنجشنبہ و دو شنبہ روزہ دارد کہ رسول کریم در آن روزہ میلاد متذکر شود و تعرض
 الاعمال کل الاثنین و الخمیس فاحسان یعرض علی وانا صائم وایضا سئل عن صوم
 یوم الاثنین فقال لا الیوم ولدت فیہ وائرل علی فیہ انتہی پس از حدیث سنن
 عن صوم یوم الاثنین بر اثبات تعیین مجلس میلاد مخصوص از ایام ربیع الاول استدلال
 گرفتن با وصف فقدان شرط قیاس اہانت سنت اجابی بدعت کردن است کما ہو ظاہر مثل
 ظهور شمس و معارضہ و مقابلہ آیات و احادیث و دلائل قویہ جمہور فقہاء نمودن است انتہی کہتا ہوں
 بفضلہ تعالی کہ نہیں ثابت ہی شارع علیہ السلام سے گیا رہوین یا بارہوین ربیع الاول کی روزہ
 رکھنا علت مذکورہ کی جہت سے اور اگر ثابت ہی تو صرف ہر دو شنبہ کو ہر اٹھارے میں ہر سال کے
 فقط روزہ رکھنا حضرت علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہی سو اگر ایسے ہی انکو ولادت کی بچی
 کرنا منظور ہی تو ہر دو شنبہ کو ادای شکر اس نعمت عظمیٰ میں روزہ رکھا کریں کہ فضیلت نتائج
 کی ہاتھ سے بچائے اور ارتکاب بدعت نہ ہووے کہ وہمیں نیکی برباد گناہ لازم ایسے کہ عبادت علی
 غیر منہج السنن نظر شارع میں عبادت نہیں سو اسی ظلمت حرمت کے کما علمت اور علاوہ اسکے اگر کوئی
 مجلس میں خیر ہوئی تو خود حضرت یا صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین بھی اسکو بحال تسلیم ہے کہ روزہ

رکھنا حضرت سے اور صاحبِ غیرہ سے اسی علت کی جہت سے ثابت ہوا ہی پھر کون سی چیز حضرت
 کو مانع تھی کہ روزہ تو ہر دو شنبہ کو اس جہت سے رکھا گئے اور مجلس خاص جیسے ربیع الاول روز
 ولادت میں نکلتے مگر یہی کہ معاذ اللہ بڑھ گئی سمجھ ان لوگوں کی حضرت کی سمجھ پر اور درپردہ دعویٰ
 شاعری کا کرٹھنٹے کہ نکال بیٹھے بدعت کو نیک سمجھ کر اور چھوڑ بیٹھے سنت کو بے سمجھ کر بچا دئے گئے
 شومی ایسے عقیدہ فاسدہ سے کہ نمونہ ہی یہ قہر آہی کا میت از شراب قہر چن سستی دہی +
 نیست ہا را صورت سستی دہی + اوراد پر معلوم ہو چکا ہی یہ امر کہ تخصیص کسی ایام اور زمانہ کی
 زمانوں سے عبادت کے لیے اور کسی ہیئت صورت کی بہتہ و صورت میں سے عبادت کے لیے کیا
 اور ٹھہرا دینا کام شارع علیہ السلام کا ہی سو جو ایام و روز کہ معین و مقرر ہوئے شارع سے کسی
 عبادت کے لیے اور جو صورت اور ہیئت کہ منظور و مقرر ہوئی کسی عبادت کے لیے تو چاہیے
 کہ آوے ایام زمانہ میں اسی طور مقرر منقول پر اوفس لیا تو رکھ لیا کرے اور سب لائے والا
 درپردہ دعویٰ شارع ہونے کا ہی سود و شنبہ میں بلا تعین ماہ وغیرہ کے ہر ٹھوڑے صنف
 روزہ رکھنا حضرت سے علت مذکورہ کی جہت سے ثابت ہوا ہی تو چاہیے کہ اب ہر سلمان متدین
 موافق اسی سنت حضرت کے ہر دو شنبہ کو روزہ رکھ لیا کرے اور دائرہ امت اجابت میں داخل ہے
 اور سوا اسکے اور ایک یہ بات ہی کہ جو چیز باوجود داعی کے اور غیر مانع کے زمانہ حضرت میں پائی
 جائے اور اب اسکا احداث اسی داعی کے جہت سے کیا جائے تو وہ چیز محدثہ مردود اور مردود
 مگر ای کا ہی کام سواب دیکھو کیا سب تھا کہ حضرت روزہ تو ہر دو شنبہ اپنی ولادت کے شکرانہ وغیرہ
 میں کھا اور مجلس مولود یہ پہلے کذا یہ نکرے اور اب اسکا احداث ہوا مگر بھی کہ نہیں ہی +
 مگر اسر ظلت اور سبج کہ احداث فی الدین ہی اسلئے کہا ہی محققین نے کہ دَمِنَ الظَّرْفِ
 اَنْ يَّكُونَ اِلَّا لِنَاكِ فِي يَدَيِ النَّبِيِّ وَاصْحَابِهِ كَالْاَعْيُنِ فِي يَدِ الْقَائِدِ

سو میں کو چاہیے کہ اقوال و افعال میں پروردہ قانع و ناسلام کی کہ وہ حضرت شارح ادریجی
اعلام کرام میں باہم افسدہ تیم لو کی شان میں اوردہ ہی اپنے پرواہی لازم جانے سو
جیسے یہ لوگ حضرت کے دیگر حالات و مقامات وغیرہ کا ہر آن دہر لحظہ بدون کسی شخص کے تخیلات
محدثہ جہد سے کیا کرتے ہیں ایسے اب ہر وقت دہر آن میں ذکر حالات و مقامات حضرت
خیر البشر کا بلا کسی شخص ایام و ہیصے نے کیا کرے کہ سرسہ موجب سعادت و شہرہ برکت ہی
راہ سنت و روایت میں لکھا ہی اب دیکھو کہ حضرت امام کے لیے کھانا پکانا اور بھوکوں کو
دینا اور اسکا ثواب و نگو دینا ثواب کی بات ہی مگر خاص محرم کا مہینا مقرر کیا گیا بدعت ہی ہو
کسی کام کے لیے کوئی دن یا مہینہ یا وقت مقرر کرنا تو شرع کا کام تھا تو پھر جس شخص نے
کہ حضرت امام حسین کے فاتحہ کو محرم کا مہینا اپنی طرف سے مقرر کر لیا اور اس نے شریعت میں ایک
نئی بات نکالی اور شریعت میں نئی بات کا نکالنا بدعت ہی اسی طرح جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وسلم کا ذکر کرنا اور انکے حالات اور سوانح عمری کے بیان کرنا اور انکی عادتوں اور عبادتوں
اور خصلتوں کا یاد کرنا دو جہان کی سعادت ہی مگر اب مولود شریف کی مجلس جو اپنی طرف سے بات
ٹھہرائی ہی کہ بارہ وفات ہی کا مہینا ہو اور خواہ اور حالات اب کے بیان کیے جاویں
یا کیے جاویں مگر حضرت کے پیدا ہونے کا حال بیان کیا جائے یہ باتیں مقرر کر لینی شرع میں نہیں
اس سبب اسکا اپنی طرف سے مقرر کر لینا بدعت ہی انتہی اور لکھا ہی بعض مبصرین ہمارے
نے اس باب میں فی زمانہ انکے انعقاد مجلس سبلا و با تخصیص و تقصد کہ بعد النزام روح و شعاع
در رسم شمس و نیز دیگر برعات در ان راہ یافتہ است کہ از ان جملہ رقص منصوبہ جملہ است با اختیار و شہوت
ہوئے بغای عقل و اس جانچ و بچشم خود در قرآن و تلوذ از شخصی کہ درین باب مشہور و بارہندہ است و ہم
ہدانا اللہ و ابائہم الی الطریق المستقیم و دستک فی برد و دغوانی علان بران غفرلہ

ذُوْهُنَا وَذُوْهُنَا بِهَمْ اَصْلًا بِكَمْ شَرَعَ جَوَازَ اَنْ جَوَّابِ اسْتِحْبَابِ اَنْ ثَابِتٌ يُمْشِدُ وَوَلَكِنْ اِنْ اَمْرُكَ
 وَبَدْعُ سِيَرَةٍ سَتِمْ هَمِنْ جَوَّابِ اَرْكَبِ دِيْمِيْ قَوَاعِدِ شَرْعِيَّةٍ مَعْمُومٍ يُمْشِدُ وَفِيْ شَرْعِيَّةٍ عِبَادِيَّ
 اَلَّذِيْنَ اَرْكَبُ الْقَوْلَ فَيَسْبِعُونَ اَحْسَنَهُ اَوْ لَيْكَ الَّذِيْنَ هَدَاهُمُ اللّٰهُ
 اَوْ لَيْكَ هُمْ اَوْ لَوْ اَلَا الْكِبَابِ غَرْضُكَ ذِكْرُ اَكْرَامِ ثَوْرَةِ عِبَادَتِ حَسَنِ لِّدَانَةِ بِنِ اَوْ فَوْكَ
 مِلَادِ حَضْرَتِ خَيْرِ الْبَشَرِ عَلَيْهِ الْاَلْفُ صَلَوَاتُكَ كَمَا مَجْلَدُ ذِكْرُ اَكْرَامِ ثَوْرَةِ سَيِّدِ اَوْ حَبِ شَامِلِ مَوْجِ بَدْعِ
 كَوْنِ قَبِيْحِ لَغِيْرِ مَوْجِ كَيْ شَلِ صَوْمِ اَيَّامِ مَحْرَمَةٍ لِلصَّوْمِ كَيْ فِيْ نَفْسِهِ صَوْمِ عِبَادَتِ حَسَنِ لِّدَانَةِ هَمِيْ
 قَبِيْحِ لَغِيْرِ سَبَبِ رَمْنِ اَوْ سَكَيْ اَيَّامِ مَحْرَمَةٍ لِلصَّوْمِ مِيْنِ هِيْ اَبِ جَبَابِ سَبَبِ سَيِّدِ سَيِّدِ مَوْجِ
 وَهِيْ حَسَنِ اَوْ سَمِيْنِ بَاتِيْ هِيْ اَيِّسِيْ هِيْ ذِكْرِ مِلَادِ حَضْرَتِ صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ سَلَامٌ كَيْ فِيْ نَفْسِهِ حَسَنِ مَعْمُودِ عِبَادَتِ
 هِيْ سَبَبِ مَوْلِ بَدْعَاتِ قَبِيْحِ كَا سَمِيْنِ مَوْجِ وَهِيْ قَبِيْحِ اَسَمِيْنِ اَلْيَا اَوْ مَوْجِ سَبَبِ لَغِيْرِ مَحْرَمَةٍ
 اَوْ بَدْعَاتِ مَحْرَمَةٍ سَيِّدِ خَالِصِ مَوْجِ وَهِيْ حَسَنِ اَوْ سَكَا اَوْ سَمِيْنِ بَاتِيْ هِيْ جَانِجِيْ اَيِّ كِيْ طَرَفِ اَشْمُوْ
 كِيْ هِيْ صَا حَبِ طَرِيْقَةِ مُحَمَّدِيَّةٍ اَوْ شَاخِ نَزْدِ اَوْ سَكَيْ كَيْ كَمَا صَا حَبِ طَرِيْقَةِ مُحَمَّدِيَّةٍ نِيْ بَيَانِ بَدْعَاتِ
 مِيْنِ اَيِّسِيْ مَهِيَّاتِ مِيْنِ وَالْعَاثِيَّةُ اَجْتِمَاعُ النِّسَاءِ وَتَوْحِيْدُهُنَّ بِالْجَهْدِ وَخَلْقُهُنَّ فِيْ
 بَيْتِ اَجْنَبِيٍّ وَغُرُوْجُهُنَّ لِّلْمَهْنَةِ وَالتَّغْنِيَّةِ وَالْعِيَادَةِ وَزِيَارَةِ الْقُبُوْرِ وَالدُّعُوْ
 اِذَا كَانَ لِلْاَجْنَبِيِّ وَرَدَّ اَتَيْنَ مَوْلُوْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَهْدِ حَيْثُ
 يَسْمَعُهُ الرَّجَالُ مِنْ خَارِجِ الْبَيْتِ خُصُوْصًا لِّذَوَاتِ اَرْكَبِ وَاجِبِ وَالشُّوَابِ مَعَ الرَّسُوْلِ
 وَالطَّبِيْبِ اَوْ كَمَا شَاخِ نَزْدِ اَوْ سَكَيْ اَمَّا اَجْتِمَاعُ النِّسَاءِ وَمَوْلُوْدُهُنَّ وَتَوْحِيْدُهُنَّ
 فَقَدْ ذَكَرَ الشُّعْرَانِيُّ فِيْ نَتِيْجَتِهِ قَالَ ابْنُ الْحَكَّاجِ وَمِنْ مَجْلَدِ مَا اَحْدَثُوْهُ مِنْ
 الْبِدْعَةِ مَعَ اَعْتِقَادِهِمْ اَنَّ اَكْبَرَ الْعِبَادَاتِ مَا يَفْعَلُوْنَ مِنْ مَوْلُوْدِهِ وَقَدْ اَحْوَى
 ذَلِكَ عَلَى بَدْعٍ وَحَرَّمَ مَا يَمْنَعُهَا اسْتِعْمَالُهَا لَهَا الْمَغَانِي وَالْمَغْنِي مَوْجُودِ الْمَرْدِ اِنْ

[illegible]

اور سب کو کہ مجھ کو عبادت کے ہی میں میری قیام جہت کے مثل سب عبادت کے بلکہ
 کے تھیمات نام شروع سے بجایا کریں کہ موافق ہو طریقہ سنت کے اور مخالف ہو راہ مبتدعین
 کے تاکہ داخل ہو بارہ سَفَرِ قَامَتِی عَلٰی ثَلَاثِ سَبْعِیْنَ مِیْلَةً کُلُّهُمْ فِی النَّارِ
 اِلَّا مِیْلَةً وَاحِدَةً قَالُوْا مَنْ هِیَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ مَا اَرَا عَلَیْهِ اَحَدًا اِلَّا رِجُلًا اَمْسِی
 یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ اَبِی قِیْلَ وَمَنْ اَبِی قَالَ مَنْ اَطَاعَنِیْ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَ
 مَنْ عَصَانِیْ فَقَدْ اَبِیْ اَوْ لَا یُوْغِیْ مِنْ اَحَدٍ حَتّٰی یُکُوْنُ هُوَ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ
 اَوْ مِنْ تَمَسَّکَ لِیْسُنِّیْ عِنْدَ فَسَادِ اَمْسِیْ فَلَمَّا اَجْرُ مَا تَشْرِیْطُ اَوْ رَحِمَ اللّٰهُ
 عَلٰی خُلَفَآءِ قِیْلَ وَمَنْ خُلَفَآءُ لَھِ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ سُنَّتِیْ وَ
 یُعِیْشُوْنَ بِهَا الْبَاقِیْنَ اَوْ رُوْدُ جُزْءِ اَوَّلِیَّ اللّٰہِ تَعَالٰی کے اس باب میں مکاشفات الہام
 بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ انھوں نے اپنے مکاشفہ الہام میں اس کا حریف
 کیا اور اس فعل کو مع فاعلین کے رحمت حق سبحانہ تعالیٰ میں غوطہ زن پایا تو جواب
 اس کا یہ ہی کہ مکاشفات والہامات غیر انبیا علیہم السلام کے شرع میں حجت نہیں ہیں
 فتح الغفار شرح منار میں ہی بخلاف لہام الاولیاء فَاِنَّہٗ لَا یُکُوْنُ حُجَّةً
 عَلٰی غَیْرِہٖ اور اُسے جا کر کہتا ہی بخلاف لہام ائمہ فقیہہ اقوال کثرت النہای
 الخُتَارُ اِنَّہٗ لَا حُجَّةَ عَلَیْہِ وَلَا عَلٰی غَیْرِہٖ انتہی اور ایک جواب اس کا حضرت
 مجدد الف ثانی شیخ احمد ہمدانی کے مکتوبات سے گذر چکا ہے اِنْہِیْ لَیْسَ بِہِیْ حُجَّةً
 وَانْخَرَدَعُوْا اَنَا اِنْ اَحْمَدُ اللّٰہُ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

خاتم الطبع

حمد سجد خدای را که اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولیه وادعوا
نامحدود بر پیغمبریکه و ما حمله الا رسوله و اوله و آله و صلوات
نماند که درین زمان برکت تو امان بتاریخ نهم شهر صفر المظفر سنه ۱۲۸۳ هجری این کتاب
لا جواب معصنه جناب مستطاب حامی دین اسلام هادی ائمه صاحب شریعت
عظمت والی ملک و دولت شریعت پناه حقیقت آگاه نواب عین الدوله
وزیر الملک محمد علی خان بهادر والی ریاست محمد آباد عرف ثونک

در مطبع جناب عالی مناقب منشی نول کشور صاحب

مطبوع گشته با ختام رسید و شایع شده

فیضان مستفیضان گردید

الحمد لله

